

իր.

բոլոր

չէ

Ո՞վ

اِسَ الدِّينِ عِنْدَ اللّٰهِ اِسْلَامٌ

احمد رضا النعام

وَعِلْمُ كَلَامِ مِیْنِ جَوْكَلِ دِیْنِیْهِ كَیْ صِلِ وَرَبِّهِ

افضل اور اشرف اور جگہاں سیکھنا ہر خاص و عام پر ہندو من تمام ہے یہ کتاب سفید انام

عَقَائِدُ اِسْلَامِ
۱۳۰۴ھ
۱۹۱۶ء
کرسچین

مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب دہلوی فی کمال تفصیل سی اولہ عقائد اسلامیہ

عقائد اسلام کے ثبوت اور مخالفین کے کئے کل شہادت کے جواب کا

التزام کیا ہے

بارگاہی

دہلی کی مطبع انصار الہامین

چھپے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین۔ والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین۔ محمد وآلہ واصحابہ صحیحین اما بعد فقیر
ابو محمد عبد الحق بن محمد امیر صلح السدحالہما و احسن آلہما کہتا ہوں کہ باتفاق محل نقل
اور انجمنی تخیلات مکمل قوت نظریہ و عملیہ پر موقوف ہے اسیدو جہہ سی ہر عاقل ایسی تخیل میں رائد
معدون سے تخیل قوت نظریہ سی درستی عقائد مراد ہے اور تخیل قوت عملیہ ہی ہندیب خلاق دعا
مفاد ایسی لیکن چند وجہ سی تخی عقائد صلاح اخلاق سی پر ضروری اول یہ کہ جسکے اعمال میں قصور
ہی انجام کار او کو ایمان کی وجہ سی کہ وہ منجملہ عقائد سی نجات ہی مگر جسکے عقائد میں قصور ہے
اوسکی لقی آفات اور وہ ہمیشہ جہنم میں محصور سی و دوم رضیت عقائد ہر حال میں باقی رہی ہے
بخلاف تکلیف اعمال کے کہ وہ فور جسم کے قوت و در ہو جاتی ہے سوم علم کی تعمیل ہوا عقائد
اور قسم علم میں چہارم یا انہم عقائد میں عمل ضرور نہیں بلکہ صرف لسی سحر جان لینا اور او کو ان
لینا ایسی فی ہے بخلاف اعمال کے کہ ان عمل میں لانا کافی ہے لہذا احتیاطاً منع خاص عام
رسالہ لکھ کر تمام کیا اور ان چند امور کا اوسمین الزام کیا اول کل عقائد ضروریہ کو اوسمین بے تعلیم
کہا و دوم عقائد ضروریہ کو تعلیم ملی و دوسمین لکھا فوائد و ارادہ کو بطور شرح درج کیا م
ہر بحث میں مناسبت کو مرعی کہا چہارم قبل اثبات نبوت آنحضرت علیہ السلام ہر مدعا پر
تقلید سے عقلیہ کو مقدم رکھا بعد کی برعکس کیا اور آدہ تقلید میں اول قرآن کی آیت کو پھر
حدیث صحیحہ پرا حوالہ کو پیش کیا اور کسی جگہ غیر مفسر کتاب اور قول ضعیف کا حوالہ نہیں دیا
اول مذہب مخالف کو صراحت سی بیان کیا پھر اوسکی رد کی در پی جو مستقیم فی نقول الزام
و تحقیقی جوابین تہذیب کے کلام کیا مہتمم ہر مسئلہ میں افراط و تفریط سی اقتباس تمام کیا پس مجموعہ کے
میں خوش سلوئی ساکت تین مہینے میں تمام و راجع انتفاع خاص عام ہوا فلک ہو ہوتا ہے ان

فہرست عقائد الاسلام

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۲	تقدیر احکام شرعی کی تقسیم بطریق نظری علی	۲۱	صفت قدم حیات قدرت بیان	۳۶	عصمت انبیاء کا بیان
۳	وجہ تسمیہ کلام شرف و فائدہ کلام	۲۲	فائدہ حکماء ربانوں نصاریہ جو ہنوکا	۳۷	خیالوں کے شکوک اور ان کے جواب
۴	اس فن کے ائمہ کا ذکر	۲۳	صفت علم و ارادہ کا بیان	۳۸	قصص انجیل و انجیل کے مضمون
۵	ذکر حادثات سنن و تفسیر کے علم کلام	۲۴	سمع و بصر کا بیان	۳۹	دلیل اولیٰ عجز قرآن پر
	بسبب فلسفہ کے برائی	۲۵	صفت کلام کے بیان میں کلام نفسی	۵۰	دلیل ہری عجز قرآن پر
۶	رائے میں غلطی واقع ہونیکا سبب	۲۶	قرآن کے قدیم ہونیکا بیان	۵۱	دلیل تیسری عجز قرآن پر
۷	اسکا شاہد وغیر ذلک	۲۸	صفت کمونیکا بیان وغیر ذلک	۵۲	قرآن کے اوصاف مخصوصہ کا بیان
۹	باب اول ان عقائد میں کجا متعلق عالم	۳۱	فصل سوم نزہت میں تہم عرض	۵۷	معجزہ قرآن کا جمع معجزات انصاف
	برزخ و حشر میں مخصوص نہیں		وزنات پاک	۵۵	دلیل دوسری حضرت کی بتوں پر دلیل
۱۰	دلیل اول	۳۲	مکان سے پاک	۵۶	دلیل چوتھی
۱۱	دلیل دوم	۳۳	صفات مشاہدات کا ذکر	۵۷	دلیل پانچویں حضرت کی نبوت
۱۲	دلیل سوم و چہارم	۳۴	نخل متور زانہ پیری و جوانی سے پاک	۵۸	ادب نصیحت چند امور بطور تہذیب
۱۳	دلیل پنجم	۳۵	محاسن و مشاہدات تہذیب و اوجہ دکا	۵۹	امر اول
۱۴	فائدہ اُسکے نظر آئیگی وجہ میں	۳۶	حلول تغیر سے پاک ہونیکا بیان	۵۹	امر دوم
۱۵	اُسکے لیے جگہ مکان ہونیکی وجہ میں	۳۷	توالد و دسیر کوئی چیز واجب نہیں	۶۰	امر سوم امر چہارم
۱۶	فصل دوم صفات کے بیان میں	۳۸	صفات نہ عین نہ غیر میں دوم	۶۱	امر پنجم امر ششم اُسکے شواہد
۱۸	ثبوت توحید دلیل اول دلیل دوم	۳۹	فصل چہارم حاکمیت مطلقہ میں دلیل اول	۶۲	امر ہفتم ثبوت اول تورات کی حاکمیت
۱۹	دلیل سوم	۴۰	دلیل سوم	۶۳	بشارت دوم نورات سے
۲۰	دلیل چہارم فائدہ	۴۱	خوارق رات کا مقام معجزہ کی تحقیق	۶۴	بشارت تیسری نورات سے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷	بشارات چہارم تورات سے	۱۰۱	وحی کس کس طور سے آتی تھی	۱۲۹	اسرار اللہ توفیق میں
۶۸	بشارات پنجم زبور سے	۱۰۲	قرآن کج کرنے و ترتیب میل کا ذکر	۱۳۰	فصل ششم طائفہ کو بیاد میں
۷۱	بشارات چہٹی انجیل سے	۱۰۳	جمع ہوا قرآن چہاروں کتب پر	۱۳۱	فصل ششم طائفہ کو بیاد میں
۷۴	بشارات ساتویں انجیل سے	۱۰۴	جواب شیعہ منکرین اختلاف قرآن کا	۱۳۲	ایمان ارکان و شروط
۷۴	بشارات از انجیل بنام فاطمہ	۱۰۵	نفل کرنا عثمان کا اس منہ پر	۱۳۳	ایمان میں کی زیادتی ہو یا نہ ہو
۷۵	شواہد اس امر کو کہ فاطمہ حضرت میں	۱۰۶	تہوتہ غمی کہ قرآن کا مضمون کو	۱۳۴	ایمان اسلام کی چار آداب میں
۸۳	آنحضرت کے خاتم النبیین معنی میں	۱۰۷	چوڑنا الحاد ہے وغیر ذلک	۱۳۵	بہر گناہی ایمان کا ہرگز کافر نہیں
۸۴	آنحضرت کی فضیلت میں	۱۰۸	ایک چار سو پینے قرآن کے	۱۳۶	رد متزلزہ و خارج کا تفصیل کا بیان
۸۵	دلیل عقلی اس پر اسکے وجوہات	۱۰۹	وجہ نہت رسول اللہ تعریف و تہنیت	۱۳۷	تورین ہنگامہ شیعہ جنہم میں
۸۶	آنحضرت کا تمام عالم کیلئے نبی ہونا	۱۱۰	اقسام احادیث کا بیان	۱۳۸	رد متزلزہ و خارج مع اولہ
۸۷	سراج میں	۱۱۱	طبقات کتب حدیث	۱۳۹	کفر کی تعریف و اقسام
۹۰	غنائف کتب شیعہ کے جواب	۱۱۲	اصلاح کہ جامع سند و معارج میں	۱۴۰	شرک تعریف و اقسام
۹۱	آنحضرت کی ہمت کا سبب افضل ہونا	۱۱۳	کیا معنی میں	۱۴۱	ایمان کی تعریف و اقسام
۹۳	خلفاء اربعہ کا علمی ترتیب و اختلاف فضل ہونا	۱۱۴	سوم اجتماع ہمت اور اسکے اولہ	۱۴۲	بہر فرقہ کی تفصیل و حدود کی وجہ
۹۴	اہل بدر کی فضیلت قصہ جنگ بدر	۱۱۵	چہارم قیاس و مقایس اولہ	۱۴۳	اولہ اہل سنت کی اہل حق سمجھنے پر
۹۵	اہل حد و اہل اصول کی تفصیل قصہ	۱۱۶	امد اربعہ کا بیان	۱۴۴	اہل سنت کو اہل حق جوئیات میں
۹۶	انبیاء کی تعداد و حجت کی نیکی یا بدی	۱۱۷	تقلید کا ثبوت مع چند اولہ	۱۴۵	کی کیا وجہ ہے
۹۷	فصل ششم کتب جلیلہ تورات و	۱۱۸	طبقات فقہا	۱۴۶	فصل ششم کتب جلیلہ تورات و
۹۸	انجیل میں تحریف کا بیان	۱۱۹	طبقات سائل حنفیہ	۱۴۷	عباد کے غلو و اہل حق پر دلیل و مدرسی
۹۹	نزول قرآن و تابع عمری آنحضرت علیہ السلام	۱۲۰	فقہ کی معبر و غیر معتبر کتب کا بیان	۱۴۸	بندیکر خیال ابراہیم شیعہ کو ہرگز نہیں
۱۰۰	کیفیت نزول قرآن و کہ جس پر کیا	۱۲۱	مجتہد سے کہی خطا ہی ہوتی ہے	۱۴۹	بندیکر خیال ابراہیم شیعہ کو ہرگز نہیں
	تعداد کا نام و جوہر کی کیفیت	۱۲۲			

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۸	وجہ اول وجہ دوم	۱۸۳	کی حقیقت	۲۰۲	فصل اول علامات کبریٰ
۱۵۹	وجہ سوم سوائے جواب تحقیق جواب الزامی	۱۸۳	اولہ ثبوت عالم برزخ کے لیے	۱۱	امام مہدی کا بیان
۱۶۰	بندہ کو چاہیے کہ اس کے خدا کا خوشنودہو	۱۸۴	ف تعلیق احادیث کے بعض میں جملہ	۲۰۴	رد شیعوں - رد فرقہ مہدویہ
۱۶۱	قدرت عباد کی تقسیم	۴	دوسرا طریقہ اور بعض میں تیسرے	۲۰۵	ف حلیہ امام مہدی تصاویر
۱۶۲	افعال تولیدیہ یا شریعت کا مخلوق اور نہ	۱۸۸	ف ملحدوں کے چند شبہات کے جواب	۱۲	انکا جنگ کرنا وغیر ذلک
۱۶۵	فصل دسہم کرامت اولیاء کے بیان میں	۲۰۸	شبہ کہ غدا ثواب قبر نظر نہیں آتا	۲۰۸	فصل دوم وجاہت حامیوں
۱۶۶	ثبوت کرامات کا قرآن حدیث سے	۱۸۹	جواب الزامی شبہ جواب شبہ جواب	۱۲	کہ کس طرح کرامات حاضر ہوگا آخر تک
۱۶۸	نوائے چند اسی بارہ ہیں	۱۹۰	شبہ جواب شبہ جواب	۲۱۲	فصل سوم عیسے کی نزول میں
۱۷۰	کوئی ولی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچا	۱۹۱	ف کہ بعض قبر میں سال نہیں تو	۱۲	اور وجاہت کا قتل کرنا
۱۷۱	کسی عاقل بالغ نہ سوا حکام شرع ماسقط نہیں	۱۹۱	قبر میں کس کو عذاب ہے	۲۱۴	ف جلال کے عہد علیہ السلام کی داریوں
۱۷۲	فصل نوزدہم توبہ سے گناہ معاف	۱۹۲	ف عالم مثال اعمال کا کسی سے نہیں ہوتا	۲۱۵	فصل چہارم باجی باجی
۱۷۳	ہونیکے بیان میں	۱۹۳	عذاب قبر دور ہونیکے حساب	۱۲	کے حامیوں جواب باجی باجی کے
۱۷۴	اقسام توبہ نکتہ کہ آنحضرت کیوں استغفار	۱۹۳	ضبط فکر کا بیان کیا ہے	۱۲	بارہ میں جو خرافہ سوائے نکات نہیں
۱۷۵	کرتے تھے	۱۹۴	ایصال ثواب ثبوت معتزلہ کا رد	۲۱۸	جہاں کی مختلف حالتوں کا ذکر
۱۷۶	دنیا میں سب کی دعا قبول ہوتی ہے	۱۹۶	ف علماء اہل سنت کا مالی و دینی	۲۱۹	فصل پنجم منہجے آفتاب کے
۱۷۷	خدا پر اصرار واجب نہ ہونیکے وجہ	۱۹۶	عبادت ثواب پہنچنے میں اختلاف	۱۲	ملوے میں
۱۷۸	سنائطہ ابو الحسن ابو علی جیائی	۱۹۶	اور ہر ایک کی اولہ	۲۲۰	سوال کہ حکما کے نزدیک کیا قبا کا ستر ہے
۱۷۹	سنت کی حقیقت بعد از موت ہر مذہب کا	۱۹۹	تا حشر عالم برزخ میں ہونا اور	۱۲	نکلتا محال ہے جواب
۱۸۰	محل بیان	۲۰۰	تاسخ کا ابطال	۱۲	فصل ششم ذابۃ الارواح حامیوں
۱۸۱	باب دوم عالم برزخ کے بیان میں	۲۰۰	باب سوم عالم حشر کے	۲۲۲	فصل ہفتم ہر آدمی کے جس سے
۱۸۲	فصل اول قبر میں سے سوال جواب	۲۰۰	بیان میں علامات صغریٰ	۱۲	ہر مومن مر گیا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۱	فصل ششم حبث کا حال کیا	۲۵	فصل ہفتم اور اہل جہنم کے بیانیں	۲۴۸	مسلمان کی نماز خازنہ موزون
۲۴۲	وکتبہ کا گزرا	۲۵۳	فصل اہل جنت و جنت بیانیں	۲۴۹	مسح بینہ درست
۲۴۳	فصل ہفتم آتش کے بیانیں لوگوں کو	۲۵۴	انجیل سے جنت کا بیان	۲۵۰	متحدہ درس جماع حرام ہے
۲۴۴	مشرک طرین ہانگی	۲۵۸	دوزخ اور جنت اب ہی موجود ہیں	۲۸۰	جبکہ حضرت جنتی فرما دے قطعی جنتی ہے
۲۴۵	فصل صورت کے بیان میں	۲۵۹	مقررہ کی اولہ کا رد اسناد میں	۲۸۱	حضرت کے صحابہ فضل ہے
۲۴۶	تفصیل نہانیہ کے بیانیں جس سے شہرہ جلا	۲۶۰	اہل جنت کے خلوص کا بیان شہرہ جلا	۲۸۲	فضائل صحابہ
۲۴۷	شہرہ جلا اجداد کی نسبت جو شہرہ جلا	۲۶۱	دیلائی کا ذکر	۲۹۲	منافق ابوبکر
۲۴۸	جواب شہرہ دیگر جواب	۲۶۲	مقررہ کی اولہ کا جواب	۲۹۳	منافق عمر
۲۴۹	تفصیل حبث و نشر	۲۶۳	خاتمہ مسئلہ امامت کا بیان	۲۹۴	منافق عثمان
۲۵۰	حساب کی تفصیل	۲۶۵	امام کی شروط اور مخالفین کا رد	۲۹۵	منافق علی
۲۵۱	سزائے کا ذکر معتزلہ وغیرہ کا جواب	۲۶۸	امام کا معصوم یا علوی ہونا	۲۹۸	فصل کلمات کفر کا بیان
۲۵۲	شہرہ جلا اجداد کو زیر کی نہیں آتا	۲۶۹	شرط نہیں	۳۰۰	اور ان کے اقسام قسم اول
۲۵۳	شہرہ جلا نجات کو چاروں طرف سے نہیں آتا	۲۷۰	شق سوم کو سوزل کرنا جاہی ہے	۳۰۱	قسم دوم قسم سوم
۲۵۴	صنوعہ مکتوبہ کے برابر کیونکہ ہوگا	۲۷۱	بعد محرم کے خلفاء راہ امام ہیں	۳۰۲	قسم چارم قسم پنجم
۲۵۵	شہرہ یک سیر کے فاصلہ پر آتا ہے	۲۷۲	حالات خلفاء راہ کعبہ اور ان سے لوگوں کا	۳۰۳	ایمان خوف و ہار میں ہے تنبیہ وصیت
۲۵۶	آماجہال ہے جواب	۲۷۳	بیعت کرنا ذکر شہادت حسنین	۳۰۴	امور کا بیان
۲۵۷	سؤل و جواب حوض کوثر کا بیان	۲۷۴	حسرت کے بعد خلافت	۳۰۵	تین برس تک رہی
۲۵۸	اہل صراط کا ذکر	۲۷۵	تین برس تک رہی	۳۰۶	فصل عرفاء کے بیان میں اور
۲۵۹	اہل صراط کی حقیقت شفا کبر و کابیان	۲۷۶	فصل عرفاء کے بیان میں اور	۳۰۷	دہاں کے ساکنوں کا ذکر
۲۶۰	فصل عرفاء کے بیان میں اور	۲۷۷	فصل عرفاء کے بیان میں اور		

کام شد

إِنَّا لَنَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ لَاسِلَهُ

احمد رضا النعمان
 کہ سید کلام میں جو کل علوم دینیہ کی اصل اور سب سے
 افضل اور شرف والا ہے اس کا سیکھنا ہر خاص عام پر فرض ہے یہ کتاب مفید و
 نفع ہے

عَقَائِدُ الْإِسْلَامِ

کہ جس کے مصنف
 مولوی ابو محمد عبد الرحمن صاحب سلمہ دہلوی کمال تفصیل اور عقائد اسلامیہ
 اسلام کی ثبوت اور مخالفین کے کل شبہات کے جواب کا
 التزام کیا ہے

مَدْرَسَةُ تَعْلِيمِ دِينِ حَقِّهِ

کلام

کلام

سبب قوت دینے نطق کے منطق کہنے لگے ہیطرح اس علم کو سبب قرار کرنے اور کلام
 کرنے کے کلام کہنے لگے یہ علم سبب دینی علموں کے اشرف ہے کیونکہ اس میں عقائد دینی کا
 ذکر ہے اور عقیدہ کی صحت پر سبب عبادات کا مدار ہے کیونکہ اگر عقیدہ خراب ہو تو کلام
 عبادت قبول نہیں ہوتی اور یہ سبب علوم دینیہ کی اصل بھی ہے کیونکہ اس علم میں
 کی ذات اور صفات خصوص کلام اور نبوت وغیرہ ایسی چیزوں کا ثبوت ہے کہ سبب علم
 دینیہ کا مدار ہے اور ان پر موقوف ہیں پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ اول اس علم کو حاصل
 کرے تاکہ عقائد درست ہو جائیں اسکے بعد سبب عبادات درجہ قبولیت پا دیں فائدہ
 اس علم کا یہ ہے کہ انسان اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پاوے
 اور دوزخ کے سخت عذابوں سے جو سبب فساد عقیدہ کے ہونگے چھوٹ جاوے ابونصیر
 ماتریدی کہ جو تین واسطے سے امام ابوحنیفہ رحمہ کے شاگرد ہیں اور تین تنہا
 ہجری میں وفات پائی اور ماترید جو سمرقند کے قریب ایک گاؤں سے وہاں کہنے والے
 تھے اور ابو حسان شاعری کہ جو قریب اسی زمانہ کے تھے۔ دونوں شخص اہل سنت
 والجماعت کے علم عقائد میں امام ہیں مسئلہ تکوین وغیرہ اجتہادات میں ان کا باجماع
 ہے باقی ہر مسئلہ میں متفق ہیں سو مسئلہ اختلافیہ میں شافعی لوگ امام ابو حسان شاعری
 تابع ہیں اسوجہ سے انکو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابو منصور کے قول
 تابع ہیں اس سبب انکو ماتریدیہ کہتے ہیں۔ اور اہل سنت شافعی حنبلی مالکی حنفی
 لوگ ہیں اور اہل حدیث بھی انھیں میں داخل ہیں ان متقدمین کے عہد میں علم عقائد
 میں عقائد دینیہ کہ جو قرآن و احادیث سے ثابت تھے مذکور ہوتے تھے منطق اور
 فلسفہ کو دخل نہ تھا بطرح کہ فقہ اکبر امام ابوحنیفہ کی کتاب میں مذکور ہیں

مستزاد
مستزاد

البتہ متہ، مبن فرقہ معتزلہ کے رو کر نکاح زیادہ اہتمام کرتے تھے تاکہ عوام کے دامن میں آویس
مستزاد کے حدود کا یوں تقسیم کیا کہ ایک شخص اصل ابن عطفانی شیخ حسن ابی جبر علی
کی مجلس میں بہ کہنے لگا کہ کبیرہ گناہ کر نیسے نہ مومن ہوتا ہے نہ کافر ہوتا ہے حسن نے فرمایا
قد اعتزل حنا یعنی یہ شخص ہم جہور اہل اسلام سے الگ ہو گیا اور اسی روز سے وہ اہل کی گروہ
معتزلہ کہنے لگے علیٰ ہذا القیاس جو جو لوگ جہور اہل اسلام عقائد میں مخالفت ہو گئے ان کے
فروق کے حصے حصے نام مقرر کیے گئے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کے مطابق جہور
اہل اسلام میں بہتر فرقے نکلے وہ سب کے سب گمراہ ہیں اور ان کے عقائد کفر تک نہ پہنچے ہونگے تو
انجام کا دروغ سے نبوت پائی گئی تہتر ذراں فرقہ جہور اہل اسلام کا کہ جبکہ نام اہل سنت
و فرقہ ناجیہ ہے اور خاص ہے صلا اللہ علیہ وسلم اور ان کے آل و صحابہ کے طریقہ ہے شہ راہ
راست ہے چنانچہ اسکی تحقیق لگے آویگی انشاء اللہ تعالیٰ معتزلہ اور شیعہ کے بعض سال
شل مسلامت کے اکثر جاعے عقائد میں متفق ہیں وہ اہل کے بعد ان کے پیرویت دراز تک
اپنے عقائد کو اودہ نصیغیہ سے بدل کر کے لوگوں کو بہکاتے ہے اور جہور اہل اسلام میں کسی نے
کما مینہ لکے رو کر نکاح اہتمام کیا بہانہ لکے امام ابو حسن اور ان کے استاد ابو علی جتانی
مستزاد میں مسئلہ صلح میں کہ جبکہ ذکر کر کے آویگا گفتگو شروع ہوئی ابو علی نے الزام فاش کیا
اور سکوت اختیار کیا پھر تو ابو حسن اور ان کے پیروں نے عقائد حقہ کا اثبات اور مخالفین کو
مستزاد کا خوب ہی رو کرنا شروع کیا گویا تہذیب میں مخالفتیں کا رو کرنا انھیں سے شروع ہوا ہے
تہذیب خلفای صحابہ سیحہ عہد میں منطق اور فلسفہ کا یونانی زبان سے عربی میں ترجمہ کیا گیا
تو متاخرین نے منطق اور فلسفہ کو تاکہ مخالفین اور خصوص حکمائے کافرن کا انھیں کے اولہ
سے خوب رد ہو علم کلام میں دخل کر دیا یہاں تک کہ اس فن کی کتابوں کو طبعی اور آلبان

ریاضیات سے بھر دیا پس ایسے کلام کو علماء و محققین نے برا کہا ہے اور اس کی پڑھنے
 پڑھانے سے منع کیا ہے کیونکہ اسکے شغل سے اکثر شرعیات کے انکار کی نیکی خصوصاً جہاں
 انکی رائے کے مخالف ہو عادت ہو جاتی ہے آیات قرآنیہ یا احادیث صحیحہ کے جھوٹے اور
 سائبین کے برخلاف اپنے قواعد مہمدہ اور اقوال مسلمہ کے طور پر کہ وہ قواعد اکثر لڑی اور لڑائی
 بنی جتے ہیں اور کہیں محض حکمائے یونان وغیرہ کی تقلید ہی ہوتی ہے تاویلات رکیکہ اور
 توجہات باطلہ کر نیکی خود ہو جاتی ہے اور بعض فلاسفہ کے مرید اور حکمائے فرنگ کی قے
 چاٹنے والے تو بید بصر نکار بھی کر بیٹھے ہیں چنانچہ اس مکتبہ ہوتا کہ لوگ نصاریٰ کی
 حکومت کے سبب بہت ایسے ہو گئے ہیں ان لوگوں نے دین کے ہر ہر امر کو اپنی رائے کے تابع
 کر لیا ہے پس جس چیز کو اپنی رائے کے موافق دیکھتے ہیں اپیل بیان لاتے ہیں اور جہاں
 مخالف پاتے ہیں منکر یا ماول ہو جاتے ہیں گودار مدار تکلیف شرعی کا عقل سے بے اور ایسی
 جہاں بول نہیں آتے وہاں کے لوگوں پر صرف توحید ہی فرض ہے کیونکہ توحید کا حق ہو عقل سے
 دریافت ہو سکتا ہے اور باقی احکام میں لوگ ماخوذ نہ ہونگے لیکن ہر وقت میں ہر شخص کی عقل
 صواب پر نہیں ہوتی ہے اور کیونکہ ہو سکتی ہے حالانکہ عقل نا معلوم چیز کا ادراک چند
 معلومات کے ترتیب پر حاصل کرتی ہے اور وہم جو باعث غلطی کا ہوتا ہے بسا اوقات عقل کا
 مزاحم ہو جایا کرتا ہے پس کبھی ان معلومات میں کہ جو مبادی جتنے ہیں غلطی واقع ہو جایا کرتی
 ہے کہ جو اس مطلوب کے واسطے مبادی نہیں ہوتی ہیں وہ مبادی نظر کے لیے ہو جایا کرتے ہیں
 اور کبھی اس ترتیب میں غلطی واقع ہو جایا کرتی ہے کہ جب کو مقدم کر لیا تھا موضوع کر دیا جیسا
 کہ کوئی شرط فوت ہو گئی علیٰ غدا القیاس اور یہی وجہ ہے کہ آیات قل کی رائے دوسرے کی رائے
 کے برخلاف ہوتی ہے بلکہ کبھی ایک ہی مائل کی رائے اسکی دوسری رائے کے مخالف پڑتی ہے

رائے میں غلطی واقع ہونیکا سبب

پس کبھی ایک نتیجہ صحیح قرار دیتا ہے پھر کبھی اسیکو غلط بتاتا ہے چنانچہ اسل میں یہ ہمارے
 بیان کا یہ شاہد ہے کہ کل حکمائے یونان اور یونان کے دو فریق میں ایک فریق
 کہ جس میں حکیم بطليموسؒ ہے انکی رائے ہے کہ سات آسمان اور عرش درسی کہ
 جنکو فلک نامن اور فلک الافلاک کہتے ہیں بترتیب موجود ہیں اور دوسرے فریق کہ جس میں
 حکیم قیساغورسؒ ہے اسکا انکار کرتا ہے اور دونوں فریق اپنے اپنے مدعا پر ادا تہ
 لاتے ہیں اور شہادت پیش کرتے ہیں پس ضرور ہے کہ دونوں فریق میں سے ایک
 غلطی پر ہوگا پس جب کل حکمائے میں سے ایک فریق کا فریق قطعی غلطی پر ہوا تو
 دوسرے فریق کا کسی اور جگہ غلطی پر ہونا کچھ بھی بعید نہیں اور جب بہت سے حکماء ایک
 ظاہر چیز میں اوڑھے گئے تو پھر ایک دو کی رائے کا خصوص امور آخرت میں کیا
 اعتبار ہے پس رائے اس قابل نہیں ہے کہ اسکے اعتماد پر انبیاء علیہم السلام کے قول یا
 قرآن وغیرہ کتب الہیہ میں شک کیا جاوے یا انکے ظاہری معنی کو چھوڑ دیا جاوے کیونکہ
 وہی میں کی طرح کی غلطی واقع نہیں ہوتی ہے پس جب نبی علیہ السلام کی کوئی قول
 بسند صحیح ثابت ہو جاوے اس پر یقین لانا چاہیے اور اسکو ماننا چاہیے اور جب کی رائے
 اس کے مطابق نہ ہو تو اس قول نبوی علیہ السلام کو کوٹھڑی اسکی غلطی کے لیے تصور کرنا
 چاہیے اور جب کی رائے مطابق ہو اسکو صحیح اور درست قرار دینا چاہیے **الحاصل**
 متاخرین کے کلام میں مصروف رہنا اچھا نہیں ہاں متقدمین بھی غلط رہیں گے
 قرآن اور احادیث سے مدلل کیا کرتے تھے اور مخالفوں کے شبہات کا جواب دیا
 کرتے تھے چنانچہ قرآن مجید میں بھی امدت الہی نے اثبات حق کے لیے بہت سی **مجتہدین**
 فرمائی ہیں اور مشرکوں کو رد شرک میں بہت سے الزام نما قرآن مجید ہیں **کما قال تعالیٰ**

یقین کامل ہوتا ہے اور اس طرح آدمی یا کسی اور کے نقش پادیکھنے سے یقین آتا ہے کہ
 بلاشبہ نقش پاکسی نکسی کے پاؤں سے ہوتا، تو پھر کیا برجوں کے بلند آسمان اور کثادہ
 راستوں کی زمین دیکھنے سے اللہ صانع عالم لطیف و خبیر کے ہونیکا یقین نہ ہوگا **العرض**
 جس طرح کہ مصنوعات کو دیکھ کر ان کے صانعوں کا یقین ہر عقل کو آتا ہی اس طرح اللہ مصنوعات
 زمین و آسمان حجر و شجر و بحر و بر حیوان و انسان کے دیکھنے سے ان کے بنانے والے اللہ تعالیٰ کا یقین
 ہر پشند کو حاصل ہوتا ہے اس لئے واسطے اور دلیل کی ضرورت نہیں لیکن محض دیکھ کر انکی
 چشم حق میں مابینا ہے ہونے لیل دندان شکن کے شکنیں نہیں ہوتی ہر گواہ کے ہونے پر دلیل
 لانا عین دو پہر ہونے کا ہے موجود ہونے پر دلیل لانا ہے لہذا دلیل بیان کرتا ہوں ہونا **مقدمہ**
دلیل ہر ایک چیز کے اصل میں حقیقت ہے مثلاً جو چیزیں کہ ہم دیکھ لائی دیتی ہیں جیسا کہ انسان
 و حجر و شجر وغیرہ واقع میں موجود ہیں محض ہم و خیال ہی نہیں ہے جیسا کہ عناد کہتے ہیں
 اور یہ بھی نہیں ہے کہ جس چیز کو ہم نے جیسا خیال کر لیا وہ چیز وہی ہے مثلاً درخت کو اگر ہم
 انسان سمجھ لیں تو وہ انسان ہے اور اگر اسکو کچھ اور سمجھ لیں تو وہ اور ہے چنانچہ بعض
 کی بھی گواہی کہ انکو سوسفطائیہ غدیرہ کہتے ہیں مقدمہ دوم اور شہاد کے حقائق موجود
 ہر ہکو انکا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے یعنی ہم ان چیزوں کو جانتے ہیں نہیں ہے کہ ہکو کوئی چیز
 نہیں ہے اور ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے چنانچہ بعض نادان کہ جنکو سوسفطائیہ لا اور یہ کہتے ہیں
 اسیکے قائل ہیں پس جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کل علم (یعنی سوائے ذات و صفات اللہ کے)

لے حکماء و یونان میں سے ایک گروہ کا سوسفطائیہ نام ہے انہیں تین فرقے ہیں ایک عنادیہ کہ سبب
 عناد کے حقائق شہاد کے منکر ہیں دوسرا غدیرہ کہ اپنے غدیرہ یعنی خیال کے تابع ہر شے کو کہتے
 ہیں منسوب الے اللہ تیسرا لا اور یہ وہ کہتے ہیں کہ ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے

زمین و آسمان مجرد و غیرہ کے سبب ذات ہیں (یعنی پہلے نہیں تھے پھر موجود ہوئے ہیں) پس جب تمام عالم حادث ہوا تو ضرور ہے کہ اس کے لیے کوئی محدث یعنی پیدا کر نیوالا ہوگا کہ جس نے پیدا کرنا بدون کسی پیدا کر نیوالیکے ممکن نہیں ہے کیونکہ فعل بدون فاعل کے سرگرم نہیں ہو سکتا ہے اور وہ پیدا کر نیوالا تمام عالم کا اللہ تعالیٰ ہے جس نے اس کے واسطے ہر چیز عالم میں داخل ہے اور یہی مدعا ہے اب رہا عالم کے حادث ہونے کا ثبوت سو وہ اس طرح ہے کہ کل عالم یا عین ہے یا عرض کیونکہ اگر بذات خود پایا جاتا ہے جیسے کہ حجر و زمین و آسمان تو عین ہے اور جوہر اور اگر بذات خود نہیں پایا جاتا بلکہ کسی اور میں ہو کر پایا جاتا ہے بطرح سیاہی سفیدی کہ کسی کپڑے یا اور بدن میں ہو کر پائی جاتی ہے اور خود بخود نہیں پائی جاتی تو یہ عرض ہے اور بعض عرض ذات ہیں بعض کا حادث ہونا مشاہدہ معلوم ہوتا ہے مثلاً سیاہی کے بعد سفیدی یا گرمی کے بعد سردی یا نور کے بعد ظلمت پیدا ہو جاتی ہے اور بعض کا حادث ہونا اس دلیل سے ثابت ہے کہ عوض عدم کو قبول کرتا ہے یعنی فنا ہوتا ہے مثلاً سفیدی جا کر سیاہی آ جاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آ جانے سے گرمی دور ہو جاتی ہے علیٰ ہذا القیاس اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ عرض قدیم نہیں بلکہ عین یا اشیاء یا عین بھی سب ذات ہیں کیونکہ عین یا تو جسم ہے یا جوہر فرد کہ جسکو جوہر لای تجزی کہتے ہیں یعنی نہایت چھوٹا ٹکڑا کہ جس کے ٹکڑے نہ ہو سکیں پس ہر جسم اور جوہر کو حرکت اور سکون عارض ہے کہ جس کے ان کے واسطے مکان یا حیرتینہ ٹھہرنیکی جائے تو ضرور ہے پس اگر اس کے پہلے بھی اس خبر و مکان میں تھے تو ساکن ہیں وہ متحرک اور حرکت اور سکون بسبب عرض ہونیکے حادث ہیں

۱۲ منہ

دلیل قرآن

از احادیث

تصویر عالم اسرار کی دلیل ہے

پس یہ جسم اور جوہر کہ جسکو یہ حرکت اور سکون عارض ہے حادث ہیں در نہ لازم آوے کہ
 کہ حوادثات انزل میں پائے جاویں اور قدیم کہلاویں اور یہ محال ہے قتال سپر جنگل
 اعیان اور کل عرض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت
 ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں میں منحصر ہے قرآن مجید کی آیات سے بھی عالم کا حادث ہونا ثابت
 ہوتا ہے از انجملہ یہ آیت **اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام** یعنی چھ روز
 کے عرصہ میں اکبر ہمانوں اور زمین کو بنایا ہے و از انجملہ یہ آیت **خلق کل شیء فی ثلث**
نہایت کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اندازہ کیا اور کل شے عین عالم ہی از انجملہ
 یہ آیت **اللہ خالق کل شیء** یعنی ہر چیز کو اندر نے بنایا ہے اور ہر شے کو ہستی میں لایا ہے
 از انجملہ یہ آیت **ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی ستة ایام** اور آسمانوں
 اور زمین کو اور جہز پر چیزیں کر انہیں میں سب کو چھ دن کی مقدار میں بنایا ہے اور حدیث
 میں آیا ہے **کان اللہ ولا شیء** یعنی انزل میں ایک اللہ تھا اور کوئی چیز اس کے ساتھ نہ
 تھی اسو ان دلیل کے عالم کے جہز حالات ہیں انہیں سے ایک ایک کے لیے اس
 از انجملہ **تصرف** تمام جہان کیسے قبضہ قدرت میں کیونکہ ہوا و نکاب بدل دینا پھر
 بادلوں کا اُپر سوار کر کے جس جگہ چاہیے لیجانا پھر کہیں بیٹھنا کہیں برسانا کہیں برسانا ہوا تو کو
 ہر وقت گردش میں کھنا کسی ستارے کو بڑا کیسکو چھوٹا کر دینا آفتاب اور مانتاب کو
 نور اور جسم میں کم اور زیادہ بنا کر شب و روز میں اختلاف ہونا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے
ان فی خلق السموات والارض لاختلاف للیل والنہار والفلک التي تجری فی البحر ما ینفع
الناس ما انزل اللہ من السماء ماء فاحیاء الارض بعد موتھا وبیش فیہا من کل ائمة
وتصرف البحر والسموات السحاب السحاب بین السماء والارض لا یبیت لقوم یعقلون

کہ آسمانوں کی اور زمین کی پیدائش میں اور اندک کے بدلنے میں اور کشتیوں میں جو انسانوں کے فائدہ
 کی چیزیں لیکر دریا میں چلتی ہیں اور اُس پانی میں کہ اُس کو اللہ نے آسمان کے آسمان پر پھرتے
 مردہ زمین کو زندہ کیا اور اُس میں ہر قسم کے جانور پھیلانے اور ہوا ان کے پھیرنے میں اور
 بادلوں میں کہ جو آسمان اور زمین کے درمیان اور صحر میں مسخر ہیں البتہ انہیں عقلمندوں کے
 لیے نشانیاں ہیں باوجودیکہ سب فلاح کا مقصد طبعی ایک ہے پھر قطبین کی جگہ سے
 بالکل ساکن اور نقطہ کی جگہ سے نہایت تیز رفتار ہونا علیٰ ہذا القیاس سب اسطرح کا منتظر
 طبعی ایک ہے پھر اختلاف بعید کا ہونا کہ مثلاً زمین کہیں نرم اور کہیں نہایت سخت
 کہیں بلند اور کہیں پست کہیں کوئی رنگ کہیں اور رنگ ہی طرح شب و روز کا کم زیادہ ہونا
 انسان وغیرہ اشیاء کا باوجود اتحاد شکل نوعی کے تشخصات میں ایسا اختلاف ہونا کہ ایک
 دوسرے سے ممتاز اور پھر ایک دوسرے کے ساتھ نوع یا جنس میں متحد اور شارب ہے صاف دلائل
 کرتا ہے کہ یہ امور قادر مختار کے اختیار سے واقع ہوئے ہیں کیونکہ کہ خود بخود انکا طرح
 ہونا ایسا محال ہے کہ جیسا پتھر کا بدون کسی کے ہلانے ہلنا اور چلنا محال ہے پس عالم
 کے یہ تصرفات دیکھکر عاقل کو یقین کامل ہوتا ہے کہ کسی مختار کے کر نیسے یہ امور ہوتے
 ہیں جس طرح کہ پتلی کے حرکات و سکنات دیکھکر عاقل جان لیتا ہو کہ پس پردہ کوئی شخص
 اسکو حرکت دے رہا ہے اور وہ تصرف کر نیوالا تمام عالم کے لیے اللہ تعالیٰ ہے
 کیونکہ اُس کے سوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور عالم باجزر عالم کا تصرف کرنا عالم باجزر
 عالم میں محال ہے سو ضرور ہوا کہ وہ تصرف کر نیوالا غیر عالم کے ہونا چاہیے اور وہ غیر
 عالم کے اللہ اور ہی مدعا ہے از انجملہ ترتیب ہے کہ ہر شے کو درجہ بدرجہ کے عالم
 تک پہنچاتا ہے اور شیئاً فشیئاً پرورش کرتا ہے اسلئے قرآن میں سب سے اول اللہ تعالیٰ کی

یہی صفت مذکور ہوئی ہے کہ قال صدق لی الخیر اللہ رب العالمین کہ سب تعریفیں ہیں اس کو
 کہ جو تمام عالم کا مربی ہے لہذا ہر ممکن کو ہر وقت اپنی ہستی میں پہلی طرف حاجت رہتی ہے
 پس اگر یہ ممکنات خود بخود ہوتے تو ایک ہی بار ہو جاتے اور اپنے کمالات حسبِ خواہ حاصل
 کرتے اور کوئی کسی سے کسی بات میں کم نہ ہوتا کیونکہ جو اپنی ذات میں کسی کا محتاج نہیں
 ہے تو وہ اپنی صفات میں بھی کسی کا محتاج نہیں ہے اور کبھی کوئی چیز فنا بھی نہ ہوتی
 کیونکہ جو اپنے وجود میں اور جمیع صفات میں کسی کا محتاج نہیں اور خود بخود ہر تو وہ فنا
 نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز کبھی تغیر ہوتی کیونکہ تغیر کی طرف احتیاج سے ہوا کرتا ہے
 اور یہ ظاہر ہے کہ عالم میں یہ پانچوں اوصاف پائے جاتے ہیں کیونکہ عالم دفعۃً نہیں ہوا
 جیسا کہ ستہ ایام کا لفظ اس پر صاف دلالت کرتا ہے اور بہت سی چیزیں نکال کر دیکھا گیا
 ہونا شاہدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کمالات میں بھی ہر ایک چیز دوسری سے متفاد ہے مثلاً
 کا نور زیادہ مانتا کہ ایک آدمی دوسرے سے قوت میں کم زیادہ ہے ایک درخت دوسرے
 سے بڑا چھوٹا ہے علیٰ ہذا القیاس اور صد با چیزیں عالم کی ! شاہدہ فنا ہوتی ہیں اور
 روز بروز تغیر ہوتی ہیں پس معلوم ہوا کہ عالم خود بخود نہیں ہوا پس ضرور ہے کہ اس کے لیے
 کوئی اور شخص خالق اور مربی اور موجد ہو سو وہ اللہ تعالیٰ ہے اور انجملہ نظامِ ہندو
 عالم ہے ہماں زمین تک اور عرش سے فرش تک تمام عالم میں ایک عجیب انتظام رکھا ہوا
 کہ عاقل کی عقل حیران اور دہشمند کا فہم سرگرداں جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے
 خالق السموات والأرض الخ یقول الیل علی النهار ویقول النهار علی الیل وسبح للہم
 کل ہیجہ کا جمل مستثنیٰ آیات کہ اندھے بنایا آسمانوں اور زمینوں کو حق سے لپیٹتا ہے
 رات کو دن پر اور دن کو رات پر اور مخر کیا سورج اور چاند کو کہ ہر ایک چلتا ہے ایک وقت

نہایت

معین کہ قال یدبر الامر من السماء الی الارض کہ تدبیر کرتا ہے ہر کام کی تہا سے زمین تک
 وقال هو الادی خلقکم من تراب ثم من نطفة ثم من علقہ ثم یخرجکم طفلاً ثم
 لتبلغوا استد کہ تم لتکونوا شیوخاً ومنکم من یتوفی من قبل ولتبلغوا اجارہم علی علمکم تقابل
 کہ اندر وہ ہے کہ جسے تمکو اول خاک سے بنایا پھر نطفہ سے پھر علقہ سے بنایا پھر لڑکا بنا کر
 باہر لایا پھر بعض سے جنونی کو پہنچتا ہے پھر بوڑھا ہوتا ہے اور بعض سے پہلے ہی مر جاتا ہے
 یہ اس لیے کہ اپنی اجل مقرر تک پہنچو اور سمجھو پس گردشِ افلاک سے شب و روز کا ہونا پھر ہر
 موسم کا بدن اول مہینے میں ماہِ شوال اول شب میں نکلنا موسم پر برسات کا ہونا عین
 انتظام ہے اگر انہیں سے کسی چیز میں فتور آئے تو سب فائدہ دم برہم ہو جائے علیٰ نقیہ
 اول انسان کا مادہ منی غذاؤں سے ہوتا پھر چالیس روز کے بعد رحم میں اس کا علقہ ہوتا
 پھر مضغہ پھر ہڈیوں پر گوشت کا پہنا نا پھر چند روز کے بعد اس کو باہر لا کر سمیع و بصیر کرنا
 عین تدبیر ہے پھر ہزار ہا لوگوں کو ایک شخص کے تابع کر دینا اور حیوانات کو انسان کا
 مسخر کرنا اور ہر شخص کو مختلف الاحول کرنا کہ حکیم ہے اور کوئی سوداگر اور کوئی اہل حرفہ
 اور کوئی کاشتکار اور کوئی نوکری پیشہ اور کوئی غنی اور کوئی فقیر اور پھر ہر شخص کے دلیں ایک
 جہد اگانہ غرض پیدا کرنا سب انتظام اور تدبیر ہے پس ضرور کہ انتظام اور تدبیر کا کرنا ہوا
 سو عالم کے کوئی اور ہو سکتا کیونکہ عالم کا ہر ایک جز اس انتظام اور تدبیر کے لیے مجبور اور
 مقصور ہے کیونکہ اشرف المخلوقات انسان ہی کو دیکھو کہ وہ اپنے تدبیراً پیدا ہونے اور فنا
 ہونے میں اختیار ہے چنانچہ جماع کے بعد معلوم نہیں ہوتا کہ رحم میں کب با اور کس وقت علقہ
 مضغہ بنا اور پھر زہے یا مادہ اور بن پیدا ہونیکے ایام طو لیت کے گزرنے اور جوانی کے آنے
 شب کے جانے اور بالوں کے سیاہ اور سفید ہونے اور بجا و ندرست ہونے اور غنی اور فقیر ہونے

محض مجبور ہے علیٰ ہذا القیاس غذا کھانے کے بعد یہ علم نہیں کہ ہضم کب ہوا اور صفر سوا بلغم
خون بن کر عروق میں کس طرح سے کسوت گیا بہت سکو اپنے وجود و بقا میں اختیار نہ کرنے
اس کا علم ہے تو مدبر عالم تو کیا اپنے نفس کو بھی مدبر نہیں ہے، پس جب اشرف المخلوقات کا
یہ حال ہے تو تو اور چیزوں کا کیا ذکر ہے سودہ عالم کا مدبر اور منتظم اللہ ہے اور انجانہ ہے کہ
کسی حیوان کی گوشت کو برتن میں اگل کر آگ پر جلانے سے اس کے اجزاء خاک اور پانی وغیرہ جدا
ہو جایا کرتے ہیں لہذا اعتقاد ہر حیوان کے بلکہ جو شجر وغیرہ جسم کے اربع عناصر یعنی آگ و ہوا
خاک و پانی کو جز قرار دیتے ہیں پس ضرور ہے کہ کوئی ان کا ایک جگہ جمع کر نوالا ہو کس لیے کہ
خود بخود ایسی ایسی مخالف طبائع چیزوں کا اس طرح سے امیجائے جمع ہونا اور اپنا اپنا حیران
چھوڑنا محال ہے سودہ جمع کر نوالا اگر بغور دیکھے تو اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ پہلے گذرا تھا
میں عالم کے بہت سے احوال سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا ثبوت ہے لہذا اس مرتبہ سے آیات
میرے انیس سے ایک ایک آیت اس کے وجود کے لیے برہان قاطع اور حجت ساطع ہے لیکن طوائف
خوف سے قد قلیل پر اکتفا کیا گیا ف اللہ لطیف الخبیر نہ جو سر نہ عرض لیٹ ان حواس
کہ جو خاص جہاں اور اعراض کے دریافت کی واسطے مخصوص ہیں ہرگز محسوس نہیں ہو سکتا ہی بلکہ
بعض جہاں لطیف بھی لطائف کے سبب آنکھ سے نظر نہیں آتے ہیں جیسا کہ ہوا لطافت
لطائف کے سبب دکھلائی نہیں دیتی ہے حالانکہ اس کے موجود ہونے میں کسی کو بھی شک
نہیں ہے پس اس طرح ممکن ہے کہ وہ لطیف کہ جو سر سے جو سر ہی نہیں ہے سب حواس
محسوس نہ ہو سکے اور بدون چشم باطن کے دنیا میں نظر نہ آ سکے اور یہ بھی وجہ ہے کہ جب کوئی
چیز غایت ظہور کرتی ہے تو نظر نہیں آتی جیسا کہ خفاش کو عین دو پہر میں قتل کے وقت

۱۷ کیونکہ اس کے سوائے جو ہے سب عالم میں داخل ہے ۱۲ منہ

اس کا ثابت ظہور ہوتا ہے نظر نہیں آتا یا جب کوئی چیز آنکھ کے نہایت قریب ہوتی ہے تو باوجود قریب دکھائی نہیں دیتی اس طرح اللہ تعالیٰ کا کمال ظہور اور کمال قرب مانع آ رہا ہے اس لیے اس کے دیکھنے سے دنیا میں ہر شخص عاجز ہے یقیناً شبہ کرنا کہ اگر اللہ تعالیٰ موجود ہو تو دکھائی کیوں نہیں دیتا بعض نادانی ہے **ف** یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مکان یا جو غیر خاص جو اس پر واجب ہے کہو اسے ہوتا ہے پس وہ اللہ تعالیٰ جو جو سر اور جسم ہونیسے پاک ہے تو اس شخص کو اپنے غم یا خوشی کے موجود ہونے میں کی طرح کاشک نہیں ہوتا ہے لیکن غم یا خوشی نہ جسم ہے نہ جوہر اس لیے اس کے لیے اس کے بدن میں کوئی جائے مقرر نہیں وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرے سر یا سینے میں یا پیٹ یا ران میں غم یا خوشی ہے گو مجازاً دلو قرار دے لیکن حقیقت میں کوئی جگہ اس کی نام میں نہ غم یا خوشی وہاں ہوا اور اگر اس عضو کو چیر کر دیکھیں تو وہیں اس طرح اللہ تعالیٰ نہ جوہر ہے نہ جسم نہ عرض نہ وہ بھی مکان کا محتاج نہیں پس اس کے لیے بھی کوئی جائے مقرر نہیں کہ وہ وہاں تھا ہوا ہاں مکان ظہور ہو چکا ہے پھر یہ کہنا کہ وہ کہاں تھا ہے اور کس طرح باہر نکلا ہے تو اس کے آگے تمام عالم ایک ذرہ کی مانند ہے پس جس طرح ذرے سے یوگوار کے اندر کی خوشبات کا باہر کی موجودات کا ہونا محال سمجھنا اور یوں خیال کرنا کہ اس قضیہ سے کوئی چیز باہر نہیں ہے اور یہی محدود الجھا ہے غلط ہے ایسا ہی بعض نادانوں کا اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسے شبہات اور شکوک کرنا غلط ہے اس کی حقیقت کسی کو کس کو معلوم ہو سکے حالانکہ کوئی اس کی نظیر سے نہ سمجھتا ہے ممکنات کی حقیقت تو دریافت کرنی مشکل ہے چنانچہ واجب الوجود کی حقیقت معلوم ہو سکے پس اس امر میں زیادہ عقل دوڑانا موجب تباہی و سبب مگر ایسی ہے کیا خوب فرمایا ہے کسی نے **س** نہ ہر جائے مرکب تو اتنا حق نہ کہ جانا سیر باید اندختن **فصل صفات کے بیان میں** اور وہ عالم کا بنانا الہی

جانا

فصل صفات میں

لے ہاں آخرت میں خدا ایسی بصارت دیکھا کہ جس سے اس کا دیکھنا میسر ہو گیا ۱۲

جس کا نام اللہ ہے ایک ہے کہ فی القرآن قل ھو اللہ احد ^ط یعنی اے نبی لوگوں کو خبر دے کہ اللہ ایک ہے کیونکہ اگر وہ ہونگے تو ان کے آپس میں مخالفت ممکن ہوگی اگرچہ بالفعل اتفاق ہو شکا انہیں ایک زندہ کو ماننا چاہے اور دوسرا سیقت اُس کے لیے زندگی چاہے پس ضرور ہے کہ یا اُس کے لیے موت ہوگی یا زندگی کیونکہ دونوں کا ایک وقت میں پایا جانا محال ہے پس اگر اُس کو موت ہوئی تو جس نے اُس کی زندگی چاہی تھی وہ عاجز ہو گیا اور اگر وہ زندہ رہا تو جس نے اُس کے لیے مرنا چاہا وہ عاجز ہوا بہر تقدیر دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑا اور جو عاجز ہے وہ عالم کا پیدا کر نیا لا اور واجب الوجود بھی نہیں ہے عاجز ہرگز خدا نہیں ہو سکتا ہے سوال ہو سکتا ہے کہ دونوں اتفاق کر لیں یا آپس میں مخالفت ہی ممکن نہ ہو کیونکہ اس سے محال لازم آتا ہے یا دونوں کے ارادے ایک شخص پر جمع نہ ہو سکیں جواب بالفعل اگرچہ اتفاق ہو لیکن مخالفت بھی ممکن ہے کس لیے کہ ہر ایک کو نزدیکے مارنے اور زندہ کر نیکا ارادہ ممکن بالذات ہے کما لا یخفی اور یہی معنی ہکان کے ہیں اور محال ہر خدا فرض کر نیسے لازم آتا ہے نہ امکان اختلاف ہے اور دونوں کے ارادہ کا جمع ہونا بھی ممکن ہے ہاں دونوں کی مرادیں جمع نہیں ہو سکتی ہیں کہ زید زندہ بھی ہے اور اُسی وقت میں مر بھی جاوے یہ برہاں تمانع قرآن کی اس آیت سے مستفاد ہوتی ہے لو کان فیہما الٰہة الا اللہ لفسدنا یعنی اگر آسمان وزمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان وزمین خراب ہو جاتے طریق دوم اگر دو خدا ہوں تو ہم پوچھتے ہیں کہ انہیں سے ایک کو دوسرے کی مخالفت کر نیکی قدرت ہے یا نہیں اگر کہہ قدرت ہے تو دوسرے کی عاجز ہونا ثابت ہوتا ہے کس لیے کہ جبکی مخالفت کی دوسرے کو قدرت ہوئی تو وہ کیا خدا

مکتبہ
احمدیہ

ہو سکتا ہے اور اگر کہو قدرت نہیں تو اے کیا خدا را جہت بیخ شل کی مخالفت کر چکی قدرت
نہیں ہے ایسا کمزور و ضعیف کیا خدائی کر چکی طریق سیوم یہ ظاہر ہے کہ خالق کو اپنی مخلوق پر
قبضہ و تصرف کامل ہو کر رہا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ایک شخص کا قبضہ اور تصرف کامل خدائی
ہوتا ہے کہ دوسرے کا وہاں قبضہ اور تصرف کامل نہ ہو کیونکہ ایک شخص پر دو قبضہ کامل کا جمع ہونا
ظاہر بطلان، سوال دو شخصوں کا قبضہ و تصرف کامل ایک جگہ ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک
مکان یا غلام کے دو مالک ہوں اور دونوں کا اپنے قبضہ و تصرف ہو جواب مطلق قبضہ و تصرف
میں کلام نہیں ہے بلکہ قبضہ و تصرف کامل میں گفتگو ہے اور بلا شک جہاں ایک غلام یا مکان کے
کئی مالک ہونگے وہاں قبضہ اور تصرف کامل کسی کا بھی نہ ہوگا کیونکہ وہاں ایک دوسرے کی
مرضی بدون تصرف نہیں کر سکتا ہے پس جب دوسرے کی رضائے کے تابع ہوا تو قبضہ اور
تصرف کامل کہاں ہاں تصرف ناقص اور قبضہ غیر کامل ہر ایک شریک کو حاصل ہے
جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر عالم کے دو خالق ہوں تو بموجب مقدمہ مذکورہ
دونوں میں سے کسی کا بھی قبضہ اور تصرف کامل عالم میں نہ ہوگا پس جب تصرف کامل اور پورا
قبضہ نہ ہوا تو بموجب مقدمہ اولے کے خالق ہونا بھی باطل ہو گیا قتال ہوا حمانہ علی عن التحریر

۱۵ اگر کوئی یوں شبہ کرے کہ کفار کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخالفت کی قدرت ہے بلکہ افضل
مخالفت کرے ہیں پس اس سے اسکی خدائی میں ضعف لازم آیا تو اسکا یہ جواب ہے
کہ جن امور میں کہ کفار اس کے ساتھ مخالفت کرتے ہیں ان امور میں اس نے انکو مختار کر رکھا ہے
اور جن امور کا وہ ارادہ کرتا ہے اور انکا ہونا جبراً چاہتا ہے تو ان میں کسی کو مجال مخالفت
نہیں جیسا کہ کفار وغیرہم کو موت و حیات صحت و مرض وغیرہ امور میں کچھ اختیار
نہیں جس طرح اللہ چاہتا ہے ویسا ہی ہوتا ہے ۱۲ منہ

میں
میں
میں

۱)

بدون اندر تقدیر طریق چہا رہم اگر دو خدا ہوں تو تمام عالم خراب ہو جاوے بلکہ سر سے عالم کا
پیدا ہونا ہی ناممکن ہو جاوے کیونکہ ظاہر ہے کہ دو شخصوں کا کسی چیز میں اختلاف اسپر و توفیق ہے
کہ دو شخص ہوں اور کوئی چیز بھی ہو کہ ہمیں انکی مخالفت ثابت ہووے کسی کے اگر یہ شخص
سنوئے بلکہ ایک ہی ہوگا تو بھی مخالفت نہ پائی جاوے گی کیونکہ مخالفت ایک شخص سے
مقابل کے ناممکن ہے اور سید طرح اگر کوئی چیز ہی نہ ہوئی اگرچہ دو شخص ہوں تب بھی مخالفت
نہ ثابت ہوگی کیونکہ مخالفت کسی کسی چیز میں ہو کر کرتی ہے پس جب یہ ثابت ہو تو اگر عالم
لیے دو خدا ہوں اور پھر عالم کو موجود ممکن بھی کہیں تو ہمہ جہت منہ مذکورہ کے نہیں مخالفت
پائی جاوے یا ممکن ہو جاوے اور یہ محال ہے کما لا یخفی علی العاقل پس برفع مخالفت کے لیے
یا نو خدا نہ کہو گے پس حاصل ہوگا یا عالم کو موجود یا ممکن کہو گے سو یہ باطل ہے کیونکہ
عالم موجود اور یہی مقصود ثابت ہوا کہ دو خدا کا ہونا باطل ہے اور دلیل
بعینہ اس آیت میں مذکور ہے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا وَتَحْدِثُ الْآيَاتُ فِي
بَهِت سِی اَدْر تہ ہیں لیکن مقام میں فہم سمجھ کر انہیں چند دلیلوں پر کرتا کیا اور کلام کو
طول ندیاف اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا ہر عاقل کی طبیعت میں داخل ہے اور مخلوقات میں سے
ہر چیز کی گواہی سے یہ امر حاصل ہے کیا خوب کہا ہے کسی سے نفعی کل شے رشاہد
یدل علی انہ واحد یعنی اگر غور و دیکھے تو ہر ایک چیز اس عالم کی زبان حال سے اس کے ایک ہونے کی
گواہی دے رہی ہے اس لیے جس جگہ انہا نہیں لے اور احکام شریعت وہاں نہیں پہنچے وہاں کو
لوگوں پر صرف توحید یعنی اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا اور خاص اس سے معاملات عبودیت برتنا اور
اس کے ساتھ سکھو شریک نہ کرنا فرض ہے اور قیاس کے مذراسی امر کا اسے سوال ہوگا اور شرکوں
کے لیے شرک و باطل ہوگا کیونکہ اس امر کو وہ اپنی عقل سے جان سکتے تھے اگرچہ اور احکام

انبیاء علیہم السلام کے نہ انکے سبب سے پہچان سکتے تھے اور اسی وجہ سے شرک اللہ نزدیک اسیا
 سخت جرم ہے کہ اُسکے کرنوالیکو ہمیشہ جہنم میں جلا یا جاو گیا قال اللہ تبارک ان اللہ لا یغفر
 ان یشرک بہ و یغفر ما ذلک من الدنیا یعنی اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشے گا اور اُسکے سوا جسے
 چاہیگا بخشے گا اور اسی سبب سے جس میں شرک ہے وہ بالاتفاق سببِ عقل کے نزدیک
 رو ہے اور ثابت ہے کہ نزدیک نہایت بد ہے (اور وہ قدیم ہے) یعنی ہمیشہ سے ہے نہیں
 کہ کبھی پہلے نہ تھا پھر پیدا ہو گیا چنانچہ قرآن میں آیا ہے ہولاء اول وال اخضر یعنی اللہ
 اول حقیقی ہے کہ اُسکے لیے ابتدا نہیں اور آخر حقیقی ہے کہ اُسکے لیے انتہا نہیں کیونکہ اگر
 ازلی اور قدیم نہ ہو بلکہ عدم کے بعد موجود ہو تو بالضرور کسی اور کے پیدا کرنے سے پیدا ہو گا اور وہ
 پیدا کرنیوالا جملہ عالم میں داخل ہو گا کیونکہ انکی ذات و صفات کے سوا جسے عالم میں داخل ہے
 اور حالانکہ کل علم کا پیدا کرنیوالا اللہ جیسا کہ ابھی ثابت ہو چکا ہے علاوہ اسکے حقیقت
 عالم کا خالق وہی ہو گا کہ جس نے اللہ کو پیدا کیا ہے پس لازم آوے گا کہ بعض عالم نے عالم کو پیدا
 کیا ہے اور یہ محال ہے (اور حسی) یعنی اللہ تبارک زندہ ہے اور صفتِ حیات اُسکے لیے ثابت ہے
 جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ہوالحی العیوم یعنی وہ زندہ اور ہر چیز کا قائم رکھنے والا کہ کس لیے
 کہ وہ صانع عالم نہیں ہو سکتا ہے (اور قایم) یعنی اسکو صفتِ قدرت کی حاصل ہے کہ جبکہ
 سبقتِ درات پر اثر کرتا ہے موجود کو معدوم اور معدوم کو موجود کر سکتا ہے آسمان کو زمین
 اور زمین کو آسمان اور کافر کو ولی اور ولی کو کافر بادشاہ کو فقیر اور فقیر کو غنیہ قدیم کا بادشاہ
 بنا سکتا ہے غرض کسی چیز سے وہ عاجز نہیں ہے ہر چیز کی اسکو قدرت ہے جیسا کہ قدیم
 آیا ہے ان اللہ علی کل شء قدير یعنی اللہ تبارک ہر چیز پر قادر ہے کہ جسے کہ اگر اس میں
 صفتِ قدرت حاصل نہ ہو تو لازم آئے کہ وہ عاجز محض اور بیکار ہو جائے پس عالم کا پیدا کرنا

باطل ہو جاوے کیونکہ عاجز سے عالم کا پیدا کرنا محال ہے پس جب تمام عالم اُسکا پیدا کیا ہو
 تو اُسکو مقدور پر قدرت بھی ہے **ف** اہل اسلام کے ماسوا اکثر فرقوں نے اپنے عقائد
 میں اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھ رکھا ہے چنانچہ حکماء یونان نے اُسکو انکی مخلوقات
 میں تصرف کرنے سے عاجز سمجھ رکھا ہے کہ آسمانوں کا فنا کرنا یا بلا واسطے مقول عشرہ کے
 عالم پیدا کرنا وغیر ذلک کو اُس سے محال جانتے ہیں اور کہتے ہیں ایسے امور کی انکو قدرت
 نہیں ہے نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسے علیہ السلام کو یہود نے پھانسی دیا اور نہایت لٹے
 مارا اور عیسے خدا سے بہت آہ و زاری کے ساتھ فریاد کرتے تھے کہ مجھے بچا اور انکے ہاتھ
 سے چھڑا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ عیسے اور روح القدس اور خدا تعالیٰ تینوں ملکر ایک ہیں پس
 جب عیسے عین خدا یا جز خدا ہوئے تو گویا خدا یا جز خدا اپنے آپ کو نہ بچا سکا اور خدا اسکو
 ہاتھ سے قتل ہوا تعالیٰ اللہ عن ذلک علو کبیرا یہود کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام شے یقیناً
 کشتی لڑتا رہا اور اندر انیسے یقوبانے آتے تھے مہنود کہتے ہیں کہ اوتار میں اللہ کا حلول
 اور اوتار خود خدا ہوتا ہے حالانکہ رام چند راتواری کی بیوی کو زبردستی سے راوون لٹکا کا
 راجہ جھین کر لیکھا تھا پھر مدت تک اُم کے عشق میں سرگرداں رہا اور پتا نہ لگا آخر جب
 حال معلوم ہوا تو راوون کو شکست دینا چاہا لیکن نہومان وغیرہ بندروں کی مدد بغیر شکست
 نہ دے سکا معاذ اللہ گویا اُنکے اعتقاد کے بموجب ایک عورت کے عشق میں مبتلا رہا اور
 اُس عورت کا حال معلوم نہوا پھر راوون کو بدوون امداد غیر کے نہ مار سکا علیٰ ہذا القیاس
 اور بہت سے اُنکے ہاتھ عقالد ہیں کہ جسے جمیع حیوے اللہ تعالیٰ میں ثابت ہوتے ہیں (راوون
 ہرید) یعنی اُسکو صفت اراد کی حاصل ہے کہ جس سے موجود یا معدوم کو نہیں کہتی کہ
 باوجود اس کے کہ قدرت سب پر برابر ہے جو وقت اور مصلحت چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے

جو چیز ہوتی ہے اس کے ارادے سے ہوتی ہے ازل میں جو ارادہ کر لیا تھا اب اس کے مطابق ہوا ہے
 اس کا ارادہ ازل سے اور تعلقات حادث ہیں اور شیت اور ارادہ ایک ہی ہیں قال تعلقہ فی
 الما یزید یعنی جس چیز کا وہ ارادہ کرتا ہے جیسا کہ اس وقت کرتا ہے نہیں کہ وہ کسی چیز کا ارادہ
 کرے پھر وہ چیز ہو جسے وہ نہ بخود لازم آوے کسی کے یہ عالم کہ جبکہ نظام سے عقلا کی عقل
 حیران دیر گنا گون عجائبات اُس میں کہ جسے حکماء سرگرداں ہیں بدون ارادے کے پیدا کرنا
 محال ہے کیونکہ جو افعال کہ بے ارادے کے خود بخود مثل منقش کے ہاتھ کی حرکت کے سرزد ہوتے ہیں
 انہیں یہ نظام عجیب یہ نظام غریب نہیں ہوتا ہے پس حکماء کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ سے عالم
 بدون ارادے اور اختیار کے خود بخود باسباب سرزد ہوا ہے اور یہ عقیدہ اہل کتاب ہنود کا ہو کہ اللہ
 بعض چیزوں کے پیدا کرنا ارادہ کرتا ہے لیکن اس میں نہیں ہو سکتیں بالکل غلط اور خلاف تحقیق
 ہے اور ان کے قائلین کے تصور فہم پر دلالت کرتا ہے المختصر عالم اور ہر چیز کے ارادے
 ازل سے اور اختیار سے ہوتی ہے (اور علیم) یعنی اس کو صوف علم حاصل ہے کہ جسے ہر چیز کی
 اس کو خبر ہے کما قال اللہ تعالیٰ ان اللہ بکل شیء حلیم اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی خبر ہے پس صحت کچھ
 ہو رہا ہے اور ہوا ہے اور ہوگا سب کو ذرا در تفصیل سے روز ازل میں جان لیا تھا کہ فلاں
 فلاں شخص کام کریگا اور فلاں قہیں یہ کچھ ہوگا یہاں تک کہ اگر اس توں تہاں پر یا تحت ان شئی
 پیشہ لینے پر کو لپکا یا کوئی شخص اپنے دلیں کی سیطر حکا و ستو لا وہ بھی اس کو معلوم ہو کہ بیت بر علم
 کی ذرہ پوشیدہ نیست کہ پیدا وہاں نہ زردش ملکیت کہ کسی کے عالم کا پیدا کرنا اور بھیہر سکاوتی
 اور تربیت کرنا اور حساب ہر شخص کے حاجات روا کرنا بدون علم کے محال ہے پس بعض حکماء
 یونان کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ زید و عمرو وغیرہ جزئیات کو علی وجہ اکل عام طور سے جانتا ہے اور
 تفصیل سے ان کو اوقات مخصوصہ لالت مخصوصہ میں نہیں جانتا بالکل غلط ہے

یہود و منور و نصاریٰ کے عقائد سے بھی مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بعض غیر انسانی چیزوں
 نعوذ باللہ (اور سمیع) یعنی شکر شوائی کا وصف حاصل ہے کہ اُس کے ہر چیز کی آواز اور خبر کی
 پکا سن لیتا ہے خواہ ساتویں زمین پر چھوٹی یا پانگی آواز ہو خواہ ساتویں آسمان پر پتہ سے کوئی
 کے پر کی آواز ہو خواہ کوئی اُس کے کچھ کہے یا پکار کر کہے وہ سب سنتا ہے جب کہ قرآن مجید
 میں ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَمِيعٌ عَلِيمٌ** یعنی اللہ تعالیٰ سننے والا اور خبردار ہے کہ ایسے صانع
 عالم اور جہان کا مالک ہونا برا عیب و رخت نقصان ہے (اور بصیر یعنی آنکھوں
 بصارت حاصل ہے کہ جس کے سب سے ہر چیز کو دیکھتا ہے خواہ کوئی چیز اندھیر میں ہو خواہ چمک
 میں خواہ نزدیک آئے اور خواہ دُور میں خواہ وہیں خواہ کس قدر چھوٹی ہو خواہ بڑی سب کو ہر
 میں بلا تفاوت ایکساں دیکھتا ہے کیسے حق میں کوئی شے اُس سے چھپی ہوئی نہیں کیونکہ اُس سے
 یہ وصف ہوتا ہے تو وہ اندھا کہلاؤ اور اندھا ہونا ایسے صانع عالم کے لیے عیب اور رخت نقصان
 لہذا قرآن مجید میں بھی یہ صفت اُس کے واسطے اکثر آیات میں آئی ہے اگرچہ یہ آیت ہے
 اَنَّهُ يَكُنْ شَيْءٌ بِبَصِيرٍ یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے کوئی شے اس کی نظر سے غائب
 نہیں ہے **فَ تَعَزَّوْا** کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع اور بصیر کے جو اُس نے اپنی ذات کے لیے ثابت
 کی ہے اور قرآن میں اس کا ذکر فرمایا ہے علم مراد ہے پس **إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ وَبَصِيرٌ** کے یہی
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبردار ہے کیونکہ سمیع اور بصیر اعضاء سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعضاء
 اور جسم سے پاک ہے ہماری طرف سے یہ جواب ہے کہ بطرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور جمیع
 صفات مخلوقات کی ذات اور صفات سے غیر ہے بطرح انکی سماعت اور بصارت بھی خلق
 کی سماعت اور بصارت بالکل غیر ہے البتہ مخلوقات کو سماعت اور بصارت میں عیب
 احتیاج ہے نہ اس خلق کو حاصل اُس کے لیے ایسی سمیع و بصیر نہیں ثابت کرتے ہیں جو ممکن نہ

یہ اس ضعیف شبہ سے قرآن کی آیاتِ صریحہ کا تاویل کرنا جائز ہے (اور مشکل ہے) ملاحظہ
 یعنی کلام کر نیکی صفت حامل ہے کہ جس سے کلام کر سکتا ہے پس جس سے جس طرح چاہتا ہے
 کلام کرتا ہے جس چیز سے چاہتا ہے منع کرتا ہے اور جسکا چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جس چیز کی
 چاہتا ہے خبر دیتا ہے کیونکہ گو نگاہ ہونا ایسے صانع عالم فاعل مختار کے لیے تنظیمِ ماکم واسطے
 مخل اور فاعل کے حق میں بڑا سخت عیب ہے بہذا قرآن مجید میں سے اپنے واسطے اس صفت کو کثرت
 ثبات کیا ہے اور انجملہ آیات **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَحْلِهِمْ أَصْفٰتُ** اور **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَحْلِهِمْ أَصْفٰتُ**
 کہا تھا ہیں مطلقاً کلام کرنا سب اہل اسلام کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے اور اسکی حقیقت میں
 کہ کیونکہ یہ اور سطح ہے البتہ اختلاف ہے اور اس میں کُلُّ نَوْعٍ مِّنْ شَيْءٍ سَوَاءٌ لِّهٖ نَصْرٌ مِّنْ رَّبِّہٖ
 فقہ اکبر کی شرح میں تفصیل سے لکھا ہے سوالِ حق کے نزدیک جو کلام کہ خدا کی صفت ہے
 وہ حروف اور اواز سے مرکب نہیں ہے بلکہ وہ صرف معانی ہیں جو کُلِّ ذاتِ پاک سے قائم ہیں
 اور کلام نفسی کہتے ہیں کیونکہ کلامِ اصل میں مضمون اور معانی ہی کو کہتے ہیں چنانچہ خط و
 کتابت **لَفِي الْكَلَامِ لَفِي الْغَوَادِ وَالْمَنَافِ جَعَلَ لِلَّسَانِ عَلَى الْغَوَادِ لِسَانًا** کلام نفسی
 ہوتا ہے اور زبان اُس کے مضمون پر دلالت کرتی ہے لہذا مجازاً الفاظ اور صوت کے جوڑ
 پر تو یہ کلام بھی کہتے ہیں پس ہم لوگ اُس مضمون کو کہی زبان سے ظاہر کرتے ہیں کہی
 لکھنا بتاتے ہیں کہی اشارت سے ظاہر کرتے ہیں پس سببِ استدلال جو کیا کہ کسی میں محتاج نہیں ہے دون زبان کے
 کلام کرتا ہے پس جب زبان اس کا کلام نہیں تو الفاظ اور صورت بھی نہیں اور یہی وجہ ہے کہ
 اہل کی جس طرح اور صفات ازلی ہیں اسی طرح سے صفت کلام ہی ازلی اور قدیم ہیں کلام لفظی
 اُس کے کلام الفاظ اور حروف سے مرکب ہو تو قدیم نہ ہے کس لیے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے
 اس کے پیچھے نہیں ہوتی ہے اور کلام لفظی میں تقدیم و تاخیر ہوا کرتی ہے مثلاً **وَالَّذِينَ**

قیامتے ادا نہ کر لیں گی ہی آواز ہوگی علیٰ ہذا القیاس پس یہ کلام لفظی جو حرف صوتی مرکب ہوئی
 اسکی صفت نہیں سوال اگر کلام نفسی ہی اسکی صفت ہو تو قرآن مجید کی عبارت عربیہ کا
 کلام نہیں ہے پس اسکو کلام خدا کہنا نہ چاہیے حالانکہ باتفاق جمہور اہل اسلام جو قرآن مجید
 کی عبارت کو کلام الہی کہتے قطعی کافر ہے اور قرآن میں بعض جا کفار سے معاف کیا ہے
 کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے کلام کی مانند بنا لاؤ اور معارضہ الفاظ اور عبارت ہی ہوا کرتا ہے
 جو اب کلام خدا کے دوسنی ہیں ایک کلام نفسی جو قدیم ہے بقیہ صفت ازل سے ایک
 اسکو حاصل ہے اس کے سبب جسے چاہتا ہے کلام کرتا ہے جیسا کہ ہکو صفت کلام حاصل
 ہے اور ہر وقت ہمارے ساتھ ہے گو ہم کسی سے کلام نہ کریں بقیہ صفت کلام بالاتفاق ازل
 ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے سو یہ کلام الہی اس سبب ہے کہ اسکی صفت ہرگز یہ الفاظ
 اور عبارت قرآن کی انکو کلام الہی ہو جہ کہتے ہیں کہ یہ سو خدا کے کسی اور کی تالیف
 اور تصنیف نہیں بلکہ انکو حاصل اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے پس اس معنی سے الفاظ اور
 عبارت قرآن مجید کی یہی کلام الہی ہے سو بیشک اسکا کلام الہی کہنے والا بالاتفاق کافر
 ہے اور اسنے معارضہ ہی درست ہے پس قرآن مجید اور پہلی کتابیں جو انبیاء علیہم السلام
 نازل ہوئی تھیں سب کلام الہی ہیں بعض محققین اہل حدیث کا یہ مذہب ہے کہ خدا کے کلام
 تلفظ اور صوت ہی ہے کہ جب کو فحواطیب سن لیتا ہے اوپر یہ قدیم ہے کیونکہ قدیم نوع کلام کو
 کہتے ہیں اور صوت خاصہ اور الفاظ مخصوصہ کو قدیم نہیں کہتے ہیں پس ازل کے حادث ہونے
 سے اس مطلق کا حادث ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ مطلقا حادث ہونا اس کے لیے صفت
 قدیم ہے باوجودیکہ اس کے تعلقات حادث ہیں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا ہے کہ اس کے
 لیے زبان مضغہ گوشت ہی ہو کیونکہ اس کے الفاظ اور صوت ہمارے الفاظ اور صوت کی

طرح نہیں بلکہ جیسا اسکی ذات کے مناسب ہو ہی طرح سے ہے نقلہ ملام علی نقاری
 فی شرح فقہ اکبر وقال ہذا ہولما تور عن ائمۃ الحدیث و ہنہ انتہ (اہل حق کے نزدیک
 قرآن مجید قدیم ہے) اہل سنت معانی اور مضامین کا اعتبار کر کے قرآن کو قدیم اور سنی
 صفت قرار دیتے ہیں معتزلہ اسکے الفاظ اور عبارت پر نظر کر کے اسکو حادث کہتے ہیں تقدیم
 و تاخیر الفاظ کا اویکیس برس میں نازل ہونا قدیم ہونکی معانی ہے اور حادث ہونے پر
 کرتا ہے البتہ معتزلہ کا یہ شبہ بعض جنبی لوگوں پر وارد ہوتا ہے کہ وہ الفاظ اور معانی
 کو قدیم کہتے ہیں جبہو اہل سنت پر یہ شبہ ہرگز وارد نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ الفاظ کو
 قدیم نہیں کہتے ہیں اور تقدیم و تاخیر الفاظ میں ہے نہ کہ معانی میں اسد علم زیادہ تحقیق
 اس سلسلہ کلام کی طبری کتابوں میں ہے جسکو منظور ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں سنی کا
 نہ ہی ہذا قدر قلیل پر اکتفا کیا ف ان صفات مذکورہ کو صفات ذاتیہ اور امہات اصفیات
 بھی کہتے ہیں انکا اور صفات باری تعالیٰ پر رتبہ مقدم ہے کیونکہ مثلاً اسکے لیے حیات ہو
 تو خدا نہ ہے پس جب حیات پہلے ہوگی تب کچھ اور صفات پائے جائیں گے گویا صفت حیات
 اور صفات کی اصل ٹھیکری علی ہذا القیاس لب صفات فخلیہ کو ذکر کرتا ہوں (اور وہ
 ملکوں ہے) یعنی پیدا کرنیکی صفت اسکو حاصل ہے صفات ذاتیہ کے سوا اسد تعالیٰ کے
 جس قدر اور صفات ہیں جیسا مانا جلا نام روزی دیاتند رست و بیار کرنا عزت و ذلت دینا
 علی ہذا القیاس انکو صفات فخلیہ کہتے ہیں ہمارے نزدیک صفات فخلیہ اور ذاتیہ میں
 یہ فرق ہے کہ جن خاص صفت سے وہ موصوف ہوا اور اسکی ضد سے موصوف نہ ہو کے تو
 وہ ذاتیہ ہیں جس طرح کہ علم پس اسد تعالیٰ اس سے موصوف ہوتا ہے اور اسکی ضد جہل اس سے
 موصوف نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اسکو کسی حاملین جاہل نہیں کہہ سکتے اور جو صفت ایسی ہے

کہ اُنہیں اور انکی خدمت سے دونوں کے ساتھ وہ موصوف ہوسکے سو وہ فعلیہ میں جیسا انا جلانا
 رزق دینا پس ہنکو زبدہ کا ماریوال اور عمر کو نہ ماریوال اسکی حالت حیات میں کہہ سکتے ہیں
 کذا فی شرح فقہ اکبر سو یہ صفات فعلیہ صفت تکوین میں داخل ہیں تو یادہ ان سب کا محمل
 ہے اور یہ سب انکی تفصیل میں تیس اگر اسکو یہ صفت حاصل نہ ہو تو وہ صانع عالم نہ ہو سکے
 اور مکار ہو جاوے قال افاضۃ اذا اراد شیعاً ان یقول لہ کُنْ فہب کون
 یعنی اُسکے کُن کہتے ہی ہر چیز کہ جسکا وہ ارادہ کرتا ہے ہو جاتی ہے کچھ دیر اور زمین پر
 کسی سامان اور سہاب اور عین مددگار کی حاجت نہایت (صفت تکوین بھی
 اور صفات ذاتیہ کی مثل زلی ہے لیکن عالم کو اور ہر چیز کو
 اُسکے وقت پر پیدا کیا ہے) اللہ تعالیٰ انکی سب صفات خواہ ذاتیہ خواہ فعلیہ
 ازلی ہیں یعنی ازلی سے خدا تعالیٰ ان صفات موصوف ہے یہ نہیں کہ پہلے خدا تعالیٰ
 میں یہ صفات تھے پھر ہو گئے بلکہ جب وہ ہے تب ہی اُسکے یہ صفات بھی ہیں کہ وہ
 اگر ازلی ہیں اُسکے صفات نہوں تو لازم آوے کہ وہ ازلیں ان صفات خالی تھا کہ وہ
 سب سے یہ صفات اسکو حاصل ہوئے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نسبت محال اور نقصان دہ اور اذلیل
 جبکہ زمین آسمان کچھ نہ تھے ہنکو حیات ہی تھی اور ارادہ اور قدرت اور علم اور ماحیت اور بصیرت
 اور کلام بھی تھا علیٰ ہذا القیاس صفت تکوین بھی موصوف تھا سوال صفت تکوین
 بے کمونات کے کیونکہ ازلی ہوگی حالانکہ کسی تکوین کو بھی ازلی نہیں کہتے ہیں مثلاً صفت
 تکوین کی ایک قسم رزق دینا ہے پس جب تک کوئی شخص کہ جسکو رزق دیا ازلی میں پائے
 جاوے گا رزق دینا بھی ازلی میں ثابت نہوگا علیٰ ہذا القیاس عالم کا اور انکی ہر ہر چیز کا
 کرنا ہی انکی صفت ہے حالانکہ عالم ازلی نہیں ہے نہ اُسکی کوئی چیز ازلی ہے جواب

صفات فعلیہ کا ظہور البتہ غیر پرہیز و قوف سے کہ جب تک کوئی غیر ہوگا یہ صفت ظاہر نہ ہوگی
 اور خود صفت کسی پر موقوف نہیں مثلاً ایک شخص کو لکھنا خوب آتا ہے اور یہ صفت
 اسکو ابتداء سے حاصل ہے سو یہ صفت ظاہر ہوگا کہ وہ کچھ لکھے گا اور خود وصف لکھنے پر
 موقوف نہیں اگر تمام عمر نہ لکھے گا جب بھی اُسلو وہ وصف حاصل ہوگا پس اگر کوئی
 چیز ازلیں موجود نہ تھی اور کسی مکون کی وہاں سستی نہ تھی لیکن جو وہ صفت تکوینی نہیں
 حاصل تھی پیش تو یہ لازم آیا کہ صفت فعلیہ زلی نہ ہو اور نہ یہ کہ مکونات زلی ہو جائیں
 بلکہ ہر مکون کی اس کے وقت پر تکوین کی آہان و زمین کو بھی ایک وقت خاص میں بنایا
 علیٰ ہذا القیاس (ازل سے اپنا کسی صفات بے تفاوت تھیں
 موجود ہیں) اسکی صفات کا ازلی ہونا تو پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے اور ابدی ہونا
 اسکی کہ جو قدیم اور ازلی ہوتا ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتا ہے پس اسکی صفات بھی کبھی فنا
 نہ ہوگی پس ثابت ہوا کہ ابدی ہیں کیونکہ ابدی وہ کہ جو کبھی فنا نہ ہو اور ہمیشہ سے وہ ہے
 یہ وہ ہے کہ اگر اسکی صفات کبھی اس سے دور ہو جائیں تو لازم آئے کہ اس وقت وہ ان صفات
 سے خالی ہو اور یہ واجب تعالیٰ کے لیے محال ہے قال اللہ تعالیٰ هو الاول والآخر
 البقی وہ اول حقیقی یعنی ازلی ہے اور آخر حقیقی یعنی ابدی ہے پس جب وہ ابدی ہو اور
 ازلی ہو تو اسکی صفات بھی ابدی ازلی ہیں کیونکہ اس کے صفات کے کسی وقت
 میں پایا جانا محال ہے پس تفاوت اور تغیر بھی اسکی صفات میں محال ہے کیونکہ
 تغیر یا تو یوں ہوگا کہ اسکی کوئی صفت بالکل جاتی ہے سو یہ محال ہے اور مٹانی
 ابدیت یا کوئی صفت کم یا زیادہ ہو جائے سو یہ بھی محال ہے کیونکہ زیادہ ہونا
 دلالت کرتا ہے کہ پہلے یہ صفت ناقص تھی اور نقصان اس کے لیے ممانعی وجوہ

اور کم صفت کا ہونا تو صریح ابطلان ہے پس اُسکی حیات اور علم اور قدرت و ارادہ و سمیع و بصیر و کلام و تکوین ازل سے ابد تک یکساں ہیں کبھی اُنہیں کمی نہ ہوتی تھیں ہوتی اور نہ ہوگی ہاں ممکنات میں تغیر ہوتا ہے مثلاً زید اگر پہلے کافر تھا پھر مومن ہو گیا یا کھڑا تھا بیٹھ گیا یہ زید میں تغیر ہوا علم الہی میں کچھ بھی تغیر نہیں آیا علیٰ ہذا القیاس اُسکی صفت تکوین ہی ازل سے ابد تک ایکساں ہے چنانچہ اُسنے زید کو پیدا کیا یا عمر کو بجا کر دیا تو اُسکے پیدا کرنے کی اور بجا کرنے کی صفت ہمیشہ سے ہے اور کچھ تفاوت بھی اُس میں نہیں ہے لیکن اُسکے تعلقات حادث ہیں و اللہ تعالیٰ سب عالم کا خالق اور صانع ہے پس جس طرح انکی ذات کسی کے ساتھ مشابہ اور کیسیکی مانند نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے پس کمالہ شے یعنی اُسکی ذات اور صفات میں کوئی شے اُسکی مثل نہیں بلکہ سب سے الگ ہے اسی طرح اُسکے اوصاف بھی کیسے اوصاف کے ساتھ مشابہ اور مانند اور متحدہ الحقیقت نہیں ہیں پس اُسکی زندگی ہماری زندگی کی طرح نہیں ہے اور اُسکی قدرت اور اُسکا ارادہ اور علم بھی ہماری قدرت اور ارادے اور علم سے مشابہ نہیں ہے اور اُسکا سنا اور دیکھنا اور کلام کرنا بھی ہمارے سُننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کی غیر ہے ہم کان سے سنتے ہیں اور آنکھ سے دیکھتے ہیں اور زبان سے بولتے ہیں وہ واجب الوجود جس نے ہمارے گوشت کے ٹکڑے میں حکم کان کہتے ہیں ایک قوت سماع رکھ دی ہے اور دوسری جا قوت بصیرت رکھ دی ہے قوت نطق رکھ دی ہے بے کان کے سنتا ہے اور بے آنکھ کے دیکھتا ہے اور بے زبان کے بولتا ہے اور ان اعضا کا محتاج نہیں ہے پس اُسکے اوصاف میں

اور ہمارے اوصاف میں لفظ میں شرکت ہے اور دونوں کی حقیقت جدی ہے
 سننا ہمارے لیے ہی ثابت ہے اور اُس کے لیے ہی لیکن اسکا سننا ہمارے سننے سے منفرد
 ہے فقط نام سننے کا دونوں کو شامل ہے **فصل** تنزیہات کے بیان میں (وہ کسی
 کشتی میں محتاج نہیں ہے) اپنی ذات اور صفات اور کسی کا مینہ کسی کا
 محتاج نہیں ہے کیونکہ اُسکی ذات اور صفات کے سوا سب لہم میں داخل ہیں اور کل عالم
 اُسکا محتاج اور بنایا ہوا ہے پس اگر اُسکو کسی چیز میں کیسی طرف حاجت ہو تو لازم آوے
 کہ اللہ اپنے محتاج کا محتاج ہو جائے اور یہ محال ہے لہذا اُسکے ماسوا ہر چیز ممکن ہے اور وہ
 واجبہ کہا قال تَبَارَكَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ انْظُرُوا إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ
 یعنی تم سب لوگ اللہ کے محتاج ہو اور وہ ہر چیز سے بے پروا یعنی اپنی ذات اور صفات میں
 غیر محتاج اور سرا ہا گیا ہے (اور نہ عرض ہے) عرض وہ ہے کہ جو کسی اور میں ہو کر پایا جا
 جیسے سیاہی سفیدی کہ بدون کسی جسم کے ہرگز نہیں پائی جاتی ہے پس اگر اللہ
 بھی ایسا ہو تو اُسکو غیر کی طرف احتیاج ثابت ہو جائے اور یہ محال ہے کما مر
 (اور نہ جسم ہے) جسم اُسکو کہتے ہیں کہ جس میں نشان چھڑان دل ہو جیسا درخت
 پتہ آدمی وغیرہ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ہر جسم میں اجزا ہوا کرتے ہیں اور کوئی جسم جدا
 کے نہیں ہوتا ہے خواہ وہ ہتھولی و صورت ہوں خواہ وہ اجزا لایا تجربے ہوں خواہ اجزا
 ثانویہ اربع عناصر آب آتش ہوا خاک ہوں مثلاً پس اگر اللہ تعالیٰ کے لیے ہی بدن ہو تو
 اُسکو ہی اپنے اجزا کی طرف حاجت ہو جائے اور اجزا کا محتاج کہلاوے دوسرے جو چیز اجزا
 مرکب ہوتی ہے تو ضرور کسی مرکب کے ترکیب دینے سے ہوتی ہے کیونکہ آپ آپ اجزا جمع نہیں
 ہو سکتے ہیں پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو کسی اور شخص ترکیب دینے والے کی طرف حاجت ہو جائے

تیسرے سر مرکب حادث ہوتا ہے پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو مرکب مونیکہ سبب قدیم نہ ہوگا
بلکہ حادث ہو گا و یگانہ نالی اور نہ نو کس رجبے سمجھ میں کہ اللہ تعالیٰ کو اجزاء سے مرکب کہتی ہیں
اور یہودی ہی اسکے لیے بدن ثابت کرتے ہیں (پیش اسکے لیے کوئی رنگ نہ ہوگا)
کیونکہ رنگ اور بو خاص جسم میں پیدا ہوا کرتی ہیں اور بدون بدن کے رنگ اور بو نہیں پائی
جاتے ہیں پس جب اللہ تعالیٰ کے لیے بدن نہیں تو رنگ اور بو بھی نہیں پیش وہ سیاہ
نہ سفید نہ زرد نہ نیلا مثلاً اس میں خوشبو نہ بدبو نہ نہ لبا ہے نہ سیت قدر نہ دبا
نہ موٹا نہ گرم نہ سرد نہ سخت نہ نرم ہے (نہ اسکے لیے مکان) کیونکہ مکان
جسم دار خیر کے لیے ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے پس نہ وہ آسمانوں میں ہے
نہ زمین میں نہ مشرق میں نہ مغرب میں بلکہ تمام عالم اسکے آگے اکبرہ کے برابر ہے پس
آسمان کیونکہ سماوے لیکن ہر جگہ ہر جگہ ہے کوئی جا اس سے غائب نہیں ہے ہر جگہ اور ہر مکان

اللہ تعالیٰ کے ہاں اے تین جزیہ ہیں ابابن اویس لہذا قدس ہند کے ہاں بتن مہادیب ہر جگہ آتی ہے
ان تینوں جزیوں سے کچھ نام خدا ہے قطع نظر اس غرابی کے کہ جو مرکب ہوتا ہے وہ حادث ہوتا ہے اور اجزاء
کا تعلق اور کسی غیر کا پیدا کیا ہوا ہوتا ہے یہ کتنی حائق ہے کذا اسکے جو نیکو جدا جدا ہی کہتے ہیں وہ ہر خدا کو
دلیا ہی پورا جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جہان مجموعہ میں سے ایک جزو ہوا مجموعہ فوت ہوا اور جسے
زیادہ یہ مذہب تر از گناہ ہے کہ انکو اوصاف ہی کہہ سکتے ہیں اور غیر اوصاف میں خلی ڈھونڈتی ہیں اور
یہ نہیں سمجھتے کہ وصف اپنے موصوف سے جدا جسم ہو کہ صلا پر انہیں کراسی حالانکہ ابی دنیا میں انکا کیا کہا
اور یہ اتنی پامانصاری ہاں ثابت ہر ملی خدا القیاس برہا کا اپنی بیٹی سستی سے نہ کرنا اور مہادیو کا پانی
سے جلع کرنا اور بیشک جلد ہر کی جو کہ مرکب حوام ہونا ہندو کے ہاں ثابت ہے کہ اہل اسلام کے فرقہ
لئے اللہ تعالیٰ میں نہایت عیوب قیام کر کے ہیں نصرانی اور ہندو اور یہودی قویہ کچھ سمجھ رکھا ہے حکماء یونان
نے ساجر محض سمجھا ہے کہ بے اختیار صیا کہ عشرہ سے ہاتھ ملتا ہے سالم اس سے پیدا ہوا
ہے اور چھ اسکے فنا پر قادر نہیں اور اسکو چاہل ہی سمجھتے ہیں کہ اسکو جزئیات کا حال
معلوم نہیں سبحان اللہ عما یصنون ۱۲

اسکی نسبت برابر ہے سوال قرآن مجید کی بعض آیات اور احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں پر ہے کما قال الرحمن علی العرش استوی یعنی اللہ تعالیٰ عرش پر قائم ہوا اور شکوۃ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یُنزل تبارک وتعالیٰ کل لیلۃ الی السماء الدنیا احادیث میں اللہ تبارک و تعالیٰ ہر شب آسمان دنیا پر اترتا ہے جواب یہ آیت و حدیث اور سیطرچ وہ آیات و احادیث کہ جنہیں اللہ کے لیے مُنہ اور ہاتھ اور پاؤں اور انگلیاں اور ہڈی اور آنکھ اور نفس وغیرہ نامیت (انکو متشابہات کہتے ہیں فرقہ قدریہ) نے ظاہری معنی چھوڑ کر تاویلات کرتا ہے مثلاً یہ سے قبضہ اور وجہ سے اسکی ذات مراد لیتا ہے اور یہ آیت پیش کرتا ہے لیس کشائے شیء پس اگر اسکے لیے ہاتھ اور منہ وغیرہ چیز ثابت ہو تو ممکنات کے مشابہ ہو جاوے اور شا بہت لازم آوے فرقہ مشبہ کہ جبکو عقیدہ کہتے ہیں اسکا یہ قول ہے کہ ہاتھ منہ وغیرہ اعضا جو آیات و احادیث میں آئے ہیں وہ اسکے لیے ثابت ہیں اور وہ عرش پر بطرح بیٹھا ہے کہ جسطرح کوئی بادشاہ دنیا میں اپنے تخت جو بیٹھتا ہے دلیل انکی یہی آیات و احادیث ہیں کہ جنہیں ان ہور کا ذکر ہے مگر وہ پہلی آیت انکی قول بالکل رد کرتی ہے اور فرقہ اہل حق کہ جبکو اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ جہیں نامی صحابہ اور اہل بیت داخل ہیں وہ ان دونوں فریق کی افراط و تفریط کو ناپسند رکھتے ہیں کہ جس نے کہ یہ دونوں فریق ایک آیت کا انکار اور ایک اقرار کرتے ہیں مثلاً قدریہ کو آیات متشابہ کا انکار لازم آتا ہے اور مجسمہ کو آیت تنزیہ لیس کشائے شیء کا انکار لازم آتا ہے اور فرقہ اہل حق کا یہ ہے کہ یہ صفات خدا کے لیے ثابت ہیں تاکہ قدریہ کی مانند ان آیات و احادیث کا کہ جنہیں یہ صفات ہیں انکا لازم آئے اور حقیقت ان صفات کی (صدہی کو معلوم ہے ہاں ہمارے ہاتھ منہ کی مانند اور ہمارے ہتھو کی مانند مثلاً اسکے لیے ہاتھ منہ اور ہتھو کی

ہرگز نہیں کہ مجسمہ کی مانند اس میت لیس کشادہ شے کا انکار لازم آئے کیونکہ وہ کسی ممکن کی
مثل اور مانند نہیں جہور امت اور ائمہ اربعہ کا یہی عقیدہ ہے چنانچہ فقہ اکبر مرآۃ المصابین

فرماتے ہیں فما ذکرہ فی القرآن من ذکر الوجہ والید والنفس العین فہو صفات ولا تھاں

ان بیدہ قدرتہ اونعتہ لان فیہ البطلان للصفۃ وهو قول اہل القدرہ الاعتزالی و لکن یدہ

صفۃ بلا کیف انتہی کہ قرآن میں جو اللہ تعالیٰ نے وجہ اور ید اور نفس و عین ذکر کیا ہے

یہ سب ایسی صفات ہیں اور معتزلہ اور قدریہ کی طرح یوں نہ کہنا چاہیے کہ ہاتھ سے مراد لگی

قدرت اور نعمت ہے کیونکہ اس سے اللہ کی صفات کا باطل کرنا ثابت ہوتا ہے پس یکے بعد دیگرے

ایک صفت کے ہم سبکی کیفیت نہیں جانتے ہیں امام مالک سے بھی ایسا ہی منقول ہے

اور امام احمد حنبل اور امام شافعی اور جہور محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کہ ذاتی النظامیہ (نہ

شکل و صورت) کیونکہ صورت و شکل جسمانی چیز کے لیے ہوتی ہے اور وہ جسم سے

پاک ہے پیش وہ آدمی کی صورت ہے نہ جن کی نہ ہرچہ و شجر کی نہ کسی اور شے کی لیج بعض

کم علم کہتے ہیں کہ خدا پیر کی شکل میں آتا ہے بلکہ پیر ہی خدا ہوتا ہے یا رسول کی صورت

خدا آبا تھا صاف کفر اور صریح گمراہی (نہ اسپر زمانہ گذرتا ہے) کہ لے کر زمانہ حادث

چیزوں کے لیے ہوتا ہے کیونکہ متکلمین کے نزدیک زمانہ ایسے متحد کو کہتے ہیں کہ جس سے دوسرے متحد

اندازہ کیا جاوے اور حکماء کے نزدیک مقدار حرکت فلک کو زمانہ کہتے ہیں پہلی صورت میں

اسکا متحد ہونا دوسرے میں حادث ثابت ہوتا ہے سو وہ حادث نہیں ہے پس ہر کوئی

نہ کہیں گے کہ سوربکل ہے یا ہر رربس کی عمر کرتا ہے یا لاکھ کی علی ہذا اقیاس (نہ بوجہ

ہے نہ جو ان کے) کیونکہ بڑھا اور جوان ہونا جسمانی اور زمانی چیزوں کے لیے مخصوص ہے اور

نیز زمانی ہے نہ جسمانی (کھانے پینے پیشاب پاخانے اور صحت و مرض اور

خوشی و رنج وغیرہ سے پاک ہے) کیونکہ یہ سب چیزیں حادث اور زمانی چیزوں میں
 پائی جاتی ہیں اور وہ حادث اور زمانی نہیں ہے لہٰذا ان چیزوں سے بھی پاک ہے علیٰ ہذا القیاس
 میندا اور اونگھ اور سب لذت وغیرہ سے جو حادث اور زمانی چیزوں سے خاص ہیں پاک اور
 متبرک ہے (اور نہ جو ہر ہے) تشکیل کے نزدیک جو ہر جز لا تجزئ یعنی جسم کے نہایت
 چھوٹے ٹکڑے کو کہ پھر اسکا جز نہ نکلے کہتے ہیں اور جو ہر فرد بھی اسکا نام رکھتے ہیں اور حکماء
 کے نزدیک جو خارج میں کسی اور دوسری چیز میں ہو کر نیا پایا جاسکے جو ہر کہتے ہیں پس ہر
 جو ہر بھی نہیں ہے کیونکہ تشکیل کا جو ہر کسی جسم کا جز ہوتا ہے سوائے اسکا کسی چیز کا جز نہ ہوتا
 اور حکماء کا جو ہر بھی ممکنات میں داخل ہے سوائے تعالیٰ ممکن نہیں ہے بلکہ واجب ہے لہٰذا جو ہر
 نہ کہنا چاہیے۔ (اور نہ وہ کسی کا مجنس اور نہ کسی کے ساتھ مشابہ نہ کیسے سا
 متحرک ہے) کہنے کے لیے اگر اس کے لیے کوئی جنس ہو تو آپس میں تمیز اور فرق کسی فصل سے
 ہوگا پس اسکا مرکب ہونا لازم آوے گا اور یہ محال ہے اور کوئی اسکی مانند بھی نہیں ہے کیونکہ
 اگر ہو پس یا تو ذات میں اس جیسا ہوگا یا صفات میں ذات میں ہونا تو محال ہے کیونکہ
 پھر توحید نہ رہے گی حالانکہ وہ ثابت ہو چکی ہے اور صفات میں بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ
 اس کے سوا جو ہے وہ عالم یعنی مخلوق میں داخل ہے اور مخلوق میں ایسا کوئی نہیں کہ اسکی
 صفات اسکی مانند ہوں نہ کسی کا علم اس کے علم کے برابر ہے کیونکہ اسکا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 عالم اس کے نزدیک حاضر ہے سوائے سب کو ہر وقت میں کیسا جاننا ہے مخلوق میں سے
 بہ بات کسی کو چل نہیں خواہ کوئی ولی ہو یا نبی یا فرشتہ علیٰ ہذا القیاس اسکی قدرت
 وارادہ و حیات وغیرہ صفات سب شامل ہیں اگر مخلوق میں حیات یا قدرت یا ارادہ ہے
 تو اسکی طرف سے ہے خود نہ کسی میں قدرت ہے نہ حیات نہ ارادہ مثلاً ہمیں ولی نبی فرشتہ

سب کیساں ہیں اور متحد بھی اُسکے ساتھ کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کوئی ہوگا تو مخلوق
 میں سے ہوگا اور مخلوق اور خالق کا ایک ہونا صریح ابطال ہے بعض نادانوں کا یہ قول کہ
 انسان حجروں و شجر جو کچھ ہے سب ہی ہے صریح کفر ہے بعض صوفیہ کرام جو وحدت الوجود کے
 قائل ہیں سو اس سے بھی یہ نہیں بتا رہا کہ یہ مخلوقات عین خالق ہے کس لیے کہ وہ جدا الوجود
 کے قائل ہیں جبکہ معنی یہ ہے کہ سب کی ایک ہستی ہے یعنی اللہ کی ہستی سے خلق موجود اور
 فی نفسہ کچھ نہیں نہ کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں اور جس صاف کفر لازم آدمی مثال
 اسکی یہ ہے کہ جب آفتاب نکلتا ہے تو درودیاں اور جن جن شفاف چیزیں ہیں سب منور
 ہو جاتی ہیں اور جب وہ غروب ہوتا ہے تو سب میں اندھیرا آ جاتا ہے پس کہہ سکتے ہیں کہ
 ان سب منور چیزوں میں ایک ہی نور چمکتا ہے یعنی آفتاب کے نور سے منور ہیں لیکن منور
 الگ الگ ہیں پس آفتاب اور ہے در اور ہے شفاف چیزیں آئینہ وغیرہ اور میں انکو کوئی عامل
 ایکٹ کہہ سکتا ہوں یہ بعض صوفیہ کرام کا مذہب ہے اور اگر کوئی کہے کہ وحدت الوجود کے خالق
 اور مخلوق کا ایک ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں یہ صاف کفر ہے خواہ یہ کیسی
 مذہب ہو اور کوئی اسکا قائل ہو ہم قرآن پر ایمان لائے ہیں وہ اس کے مخالف ہے۔
 (نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے نہ کوئی اور چیز میں حلول
 کر سکتی ہے) ایک چیز کے دوسری چیز میں سما جانے اور پیوست ہونا نیکو حلول
 کہتے ہیں جیسے کپڑے میں سیاہ یا سفید رنگ پیوست ہو جاوے سو اللہ تعالیٰ کی نسبت
 حلول محال ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول کرے تو حال اپنے محل کا بطرح
 محتاج ہوتا ہے وہ ہی ہو اور یہ اُسکے لیے محال ہے لہذا اگر کوئی اور اُس میں حلول کرے
 تو وہ محل اور قابل ہو جاوے اور قبولیت اور اتحاد ممکنات کا خاصہ ہے اللہ تعالیٰ

کسی چیز میں سطح سے نہیں ہے کہ جیسے برتن میں پانی یا کپڑے پر رنگ مٹتا ہے یا گرم پانی سرد میں ملا کر ایک ہو جاتا ہے دو فونین فرق نہیں ہوتا ہے یا برف پانی میں گھل کر ایک ہو جاتا ہے نہ کوئی اور چیز انہیں سطح سے مل سکتی ہے پس جو کم عقل لوگ کہتے ہیں کہ ممکنات خصوص بندہ کامل ولی اسکی ذات میں سطح لگتا ہے جیسا برف پانی میں قطرہ دریا میں یا اویا ادر اور ادر ایک ہی ہیں کیونکہ وہ انکی ذات میں حلول کرتا ہے اور انکے اندر سما جاتا ہے سو یہ بالکل غلط اور صاف کفر ہے (اسکی ذات اور صفات کو کہی فنا اور تغیر نہیں ہے) دلیل عقل اسکے پہلے آچکی ہے قال اللہ کل شئ ہا لک اکل وجہ یعنی اسکی ذات کے سوا ہر شے فانی اور ہلاک ہونیوالی ہے پس اسکی ذات مع صفات ہمیشہ باقی رہیگی وقال و یبقی وجہ لیلک ذوالجلال واکبر کوئی یعنی اللہ جل جلالہ اور اکرام والا ہمیشہ باقی رہیگا (نہ وہ کسی کی اولاد سے ہے نہ کوئی اسکی اولاد سے ہے) کیونکہ اولاد میں اور ماں باپ میں مجنس ہونا ضروری ہے پس اگر اسکے لیے اولاد ہوگی تو بالضرور اسکے مجنس ہوگی اور اگر وہ کسی کی اولاد ہوگا تو اسکیلے درستی ماں میں بالضرور نجاست ہوگی اور یہ ظاہر ہے کہ اللہ قالی کی چیز مجنس نہیں ہے جیسا کہ اسکا بیان گذرا پیش کوئی اسکی اولاد ہے نہ وہ کسی کی ماں ہے نہ باپ نہ کوئی بھائی برادر ہے نہ کوئی اسکا ہم قوم ہے نہ ہم کفو ہے نہ اسکے لیر بیٹا ہے نہ بیٹی ہے نہ وہ سر ہے نہ مادہ ہے قال اللہ تعالیٰ قل هو اللہ احد اللہ الصمد کویلد و لم یولد و کولم یکن لہ کفو و اکفوا اخذہ کہ لے لے نبی اللہ ایک ہے اور بے نیاز ہے نہ کسی کو جو نہ کسی نے اسکو جنا اور نہ کوئی اسکا کفو ہے نصاریٰ کفر و بدعتی امور میں احمق ہیں کہ سیسے علیہ اسلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں (کوئی چیز اس پر واجب اور

ف اہل حق کے نزدیک صفات باری تعالیٰ کی نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات یعنی نہ یہ
 اوصاف خود اللہ تعالیٰ ہیں نہ کچھ غلام ہے کہ وصف خود موصوف نہیں ہوتا ہے اور نہ
 اس سے جدا ہیں کہ منفصل ہو جاویں سو غیر کے معنی یہاں منفصل کے ہیں نہ نقیض عین کے
 پس ارتضاع نقیضین لازم نہ آیا اور یا یوں کہیے کہ جیسے لال دھن میں ایک شمع روشن
 کر نیسے وہ شمع سرخ آئینہ میں سے سرخ اور زرد میں سے زرد اور سبز میں سے سبز نظر آتی ہے
 حالانکہ یہ مختلف رنگ کی شمعیں تو اس اہل شمع کی عین ہیں نہ غیر قابل حکما و قیاس
 کے نزدیک اسکی صفات عین ذات ہیں اور یہ مذہب خلاف تحقیق ہے **فصل بدست**
 عامہ کے اثبات میں **۱** اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کو کچھ
 بندے خالص کتابیں اور معجزے دیکر بھیجے ہیں انکو رسول کہتے
 ہیں **۲** اسکے ثبوت کے لیے چند دلیل ہیں **دلیل اول** ضرور ہے کہ لوگ اعمال مختلف
 میں بعض کام اللہ کو پسند اور بعض ناپسند ہیں مثلاً بعض لوگ بعض کام کو اچھا جانکر
 کرتے ہیں اور بعض برا سمجھ کر اس سے دور رہتے ہیں تو لامحالہ یا تو اللہ کے ہاں سکا کرنا پسند
 یا ناپسند اور ضائع الہی کے دریافت کر نیسے عقلیں قاصر ہیں اسلئے بعض عقلا و بعض
 افعال کو بدیل عقلی اچھا کہتے ہیں اور بعض برا ہیں یہ تعارض صریح دلیل ہے کہ اصل حال
 معلوم نہیں پس خدا کی مرضی کا تقابل اسکے بتلانے کے ہرگز معلوم نہیں ہو سکتی پس
 کوئی شخص خدا کی طرف سے آنا چاہیے کہ وہ مرضی الہی سے اطلاع دے تاکہ بے بسی اور
 پیغمبری کی حالت میں اسکے بندے گرفتار عذاب الہی نہوں اور اس اطلاع دینے والیکو رسول الہی
 کہتے ہیں پس دعائیت ہو گیا **دلیل دوم** بندوں کو اپنے خالق کی طرف امور دینی اور
 دنیوی میں نہایت احتیاج ہے بطرح کہ بادشاہ کی طرف رعاکو بہت حاجت ہوتی ہے

چنانچہ

دوم

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عدم ممانعت کے سبب ہر شخص واسطہ خدا سے ہم کلام نہیں ہو سکتا ہے
 نہ اپنی حالت کو پورا کر سکتا ہے پس کوئی شخص ایسا واسطہ نہیں ہونا چاہیے کہ طرفین سے
 اسکو مناسبت ہو اور وہ ضروریات کو جاری کیا کرے ورنہ نظام عالم باطل جاوے گا اور حرج
 عظیم پیش آوے گا سو ایسے شخص کو رسول کہتے ہیں اور یہی مدعا ہے دلیل سوم تین
 چیزوں کی خبر نہایت ضرور ہے اول عذاب ثواب آخرت کے کہ جسکی ترغیب ترسب سے
 اچھے افعال کیے جاویں تبسے افعال سے باز آویں دوم طریق قبولیت عبادت کے کیونکہ
 جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ فلاں عبادت فلاں طور سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسند فلاں پسند
 ہے تو صفت اوقات ضائع کر رہے اور یہ ہر شے پر بڑا بھاری فرض ہے تیسرے تعلیم و ذکر
 یعنی ہنسی ذات و صفات کا علم اور ان تینوں امور میں کوئی بخلہ عقل کو لگا دے مگر کا حقہ
 اور اگر شکل ہے بلکہ بدون الہام الہی کے محال ہے پس ایسے شخص کی طرف حاجت پڑی کہ
 جو ان امور سے بالہام الہی واقف کرے اور وہ نہیں اور کوئی مگر نبی پس یہ جو بعض
 کہتے ہیں کہ عقل کافی ہے محض غلط ہے اور ان تینوں ادلہ کو قرآن میں اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت میں فرمایا ہے **مُرْسَلًا مِّنْ شَرِّهِمْ وَمِنْ دِينِهِ لَئِيْلًا يُّكُوْنُ لِنَاسٍ اَعْمٰی**
الرُّسُلِ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِیْزًا حَكِيْمًا یعنی ہتے پیغمبر و نگو خوشی سائی اور ڈرنا نگو بھلا
 تاکہ لوگو نگو اللہ پر رسولوں کے بعد کچھ الزام کی جلتے باقی نہیں ہے اور اللہ زبردست اور
 حکمت والا ہے عذاب التحریر جو وجہ دلیلیں گدڑی بے فکر اسکو لکھ دیا ہے ورنہ اس مدعا
 کے اثبات کے لیے علماء کرام نے اپنے مطولات میں اور بہت سی اولہ بیان کیے ہیں
ف انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کتاب ہوا کرتی ہے کہ انکے بعد اور انکے رب و واسطہ
 عمل کیا کریں اور جو چیز اس کتاب کے مخالف ہو اسے چھوڑ دیا کریں **ف** اور معجزہ بھی اپنی

تصدیق کے لیے دکھلایا کرتے ہیں مجھ سے بچے اور جھوٹے میں تمیز ہو جاتی کہتی ہی بیچ شخص جھوٹا ہو گا نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی حرق عادت ظاہر نہ کر سکیگا کیونکہ عادت اللہ پہنچ جاتی ہے کہ بچے سے بعد دعویٰ نبوت کے منکر و کفر یقین کرانیکو کوئی اخلاق عادت ظاہر کر دیتا ہے اور جھوٹے سے نبوت کے دعویٰ کر نیکی بعد ظاہر نہیں ہونے دیتا لہذا معجزہ دیکھنے کے بعد یقین ہو جاتا ہے کہ چونکہ اگر سطر سے عادت جاری نہ تو نظام عالم بگڑ جائے دنیا میں اگر کوئی شخص دنیا کی نیات یا پیغامبری کا جھوٹا دعویٰ کر کے جلی سند بنا دے تو بادشاہ خیر بانی کے بند نظام ملک کے لیے اس جھوٹے کو بڑی سزا کو پہنچاتا ہے جب بادشاہان دنیا کو اس قدر نظام ملک ہے تو کیا اللہ تعالیٰ حکم الحاکمین کو اپنے عالم کا نظام مقصد نہ ہو گا پس ہرگز جھوٹے شخص سے معجزہ ظاہر نہ ہونے دیکھا اور اس جھوٹے کو دنیا ہی میں سوا کر گیا چنانچہ مسلمانوں کو کذاب اور سب کو غیر کو رسوا کیا چنانچہ تورات میں اللہ تعالیٰ نے ہن ضعیفوں کی خبر دی ہے کہ جو شخص نبوت کا جھوٹا دعویٰ کر گیا اور اپنی طرف سے کچھ کہیگا تو قتل کیا جاوے گا اور اپنی سزا پاوے گا اور قرآن مجید بھی اسی خبر دی ہے قال تعالیٰ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ لَوْلَا ظَعْنَانِيَّةُ الْقَوْمِ لَيَمَسَّنَّ الْفِجَارُ حَوْلَ عُنُوقِهِمْ وَأَحَدٌ مِنْهُمْ شَاقٌّ ۝ ف

جواب خدایت عادت کر نبی علیہ السلام سے ظاہر ہو سکو معجزہ کہتے ہیں جیسا تھوڑے سے باقی لشکر کو سیراب کر دینا اور بلاسنے سے درختوں کا پھل لانا اور کلام کرنا اسکی نبوت کی شہادت قائم کرے کو زندہ کر دینا چاند کا اشارے سے شمع کر دینا اور اگر قبل نبوت اس نبی سے ظاہر ہو تو اسکا ارہام صحت ہے اور اگر یہ خارق عادت نبی کے چھوٹے ظاہر ہو سکیں گویا سب ظاہر ہو

لے ترجمہ اور اربابا جمیر کوئی بات تو ہم بکارتے اسکا دینا ہاتھ بھر کاٹ ڈالنے اس کے دھکی رک پھر ہونہا تم میں سے کوئی اوروں کے والا عرب میں دستور تھا کہ جب کسی کی گردن مارتے تھے تو دہنا ہاتھ کھڑے تھے تا مگر کھانے ۱۱ منہ

تو انکو کرامت کہتے ہیں اور اگر مومن صالح سے ظاہر ہو تو انکو معونت کہتے ہیں اور یہ دونوں
 پیغمبر کے نبی کیلئے ہی مقرر ہے نہ کہ کجیاتی ہیں کیونکہ پیرو لوگوں کے ایسے امور کا ظاہر ہونا اس نبی
 کی صداقت کے لیے دلیل بن رہا ہے اور اگر یہ خارق عادت کا فر سے ظاہر ہو تو انکو مضائقہ
 کہتے ہیں کہ انتہائی کافروں کو انکی مرادیں دیکھ کر انکی حاجات حسبِ خواہ عطا فرما کر اور زیادہ
 گمراہی میں آنا ہے اگے سحر و جادو کے اس کے اقسام ہیں پس اگر بلا با شرت بابِ غیبیہ
 ہو جیسا کہ فرعون کے دریا میں نیل کا جاری ہونا یا دجال کا قرب قیامت مردہ کا زندہ کرنا یا
 کابریا اسو کو تسبیح کہتے ہیں کہ رفتہ رفتہ خدا اسکو فرکو مغفور کر کے ہلاک کر گیا لیکن اگر وہ
 کافر مدعی نبوت ہو کر ظاہر کیا چاہیگا تو اسکو خارق عادت ملو تو ظاہر ہونگے بلکہ اسکو خلا
 ظاہر ہونگے جیسا کہ سیدہ کذابہ نے کہا تھا کہ محمد علیہ السلام نے دعا سے فلاں شخص کی آنکھ
 اندھی درست کر دی اگر تو نبی ہو تو وہی کریں اسنے دعا کی انکی دوسری ہی اندھی ہو گئی سو
 اسکو اہانت کہتے ہیں اور اگر بواسطہ اسباب غیبیہ ظاہر ہو تو اسکو سحر کہتے ہیں جادو و تہ
 میں تعلیم کو دخل نہیں سحر تعلیم سے حاصل ہو سکتا ہے بعض کے نزدیک سحر خارق عادت الگ
 ہے کیونکہ وہ سباب پر مبنی ہے جیسا کہ دواؤں کے مریض کا اچھا ہو جانا پس جسطرح دوا سے
 مریض کے دور ہونیکو خوارقِ عادت میں داخل نہیں کرتے ہیں اسی طرح سحر کو بھی داخل نہ کریں گے بلکہ
 سحر کے سباب غیبی ہوتے ہیں ان سے خارق عادت معلوم ہوتا ہے (وہ سبب
 اور نیکی کا اور کبیر صغیرہ گناہ سے پاک ہے) تفصیل اسکی یہ کہ کل انبیاء
 علیہم السلام وحی انیکے بعد یعنی نبی ہونیکے بعد کفر اور شرک اور جمع کبار سے خواہ عمداً خواہ
 سہواً اور عمداً صغیر سے بھی اشد عہ اور جہور حذر لہ کے نزدیک معصوم تھے مگر بعض اہل
 کے نزدیک عمداً صغیرہ ہونا ممکن ہے پس کسی نبی سے بعد نبوت کے نہ کوئی صغیرہ نہ کوئی کبیر

تو انکو کرامت

فصل در حاجت

باب اول

سرد ہوا، جہود اہل حق اسکے قائل ہیں کہ بد نبوت کے بھولے سے صغیر گناہ سونا انبیاء ائمہ سے ممکن ہے بخلاف معتزلہ کے وہ کہتے ہیں کہ اُن سے سہواً بھی صغیر ممکن نہیں اہل نبوت سے پہلے مانع خلاف ہے مگر کفر اور شرک سے بالاتفاق معصوم تھے پس کسی نبی سے قبل نبوت کفر اور شرک نہیں سرد ہوا اب باقی ہے کہ اُس و صغار عدا و سہواً سوال اہل حق کے نزدیک قبل نبوت کیسے اور اُن سے ممکن وقوع ہیں کیونکہ نبوت کا درجہ عالیہ بیشک چاہتا ہو کہ اُن سے یہ سہ سرد نبوت کو ممکن معجزہ نہ لازم آوے اور انکا اقتدار کے خلقت نہ بگڑ جائے مگر قبل نبوت ممکن کہ پھر انکو خدا تبارک و تعالیٰ سے صلح کرے اور اصلاح حال فرما کر نبی بنا کر بھیجے ہیں کچھ کسید طرح کا محال نہیں لام تا ہو معتزلہ کہتے ہیں کہ قبل نبوت ہی امور اُن سے ممکن وقوع نہیں کیونکہ اس سے خلق کو نفرت پیدا ہوتی ہے جو بدایت مانع ہے مگر جواب یہ کہ انکو ہم باعث نفرت کہ جو مانع بدایت ہو نہیں تسلیم کرتے اور حق یہ ہے کہ جو چیز باعث نفرت مذکورہ ہو مثل ولد الزنا ہونا یا غور میں مبتلا ہونا یا جو موخت پر دلالت کریں اُن امور سے انبیاء علیہم السلام پر سے تھے معتزلہ اور شیعہ کا اسباب میں ایک ہی عقیدہ ہے مگر تنقیہ سے کفر سرد ہونا اُن کے نزدیک ممکن ہے اب رہا یہ اختلاف کہ عصمت انبیاء علیہم السلام آیا دلیل عقلی سے ثابت ہے یا نقلی سے سوال اہل حق کے نزدیک یہ نقلیہ احادیث واجماع پر مبنی ہے معتزلہ کے نزدیک عقلیہ پر پس جب یہ ثابت ہو چکا تو جن روایتوں میں کہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت گناہ کرنا آیا ہے اگر وہ جزا احادیث تو ان روایات کا اعتبار نہ کیا جاوے گا اور اگر تواتر منقول میں تو گناہ سے مراد صغیر لیا جاوے گا یا قبل نبوت اُسکا سرد ہونا قرار دیا جاوے گا پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے نافرمانی کی کما قال فَخَصَّیْ اٰدَمَ رَبِّہٖ فَخَوَّیْ یَا سُوۡیَ عَلَیۡہِ سَلَامٌ کی نسبت مذکور ہو کر انہوں نے ایک قطعی کے حکما را سہوہ مرگیا یا نبوت علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ انہوں نے زینجا پر قصد بد کر لیا تھا کما قال وَلَقَدْ کَلَّمْتُہٖ

بھیجنا کچھ گناہ تھا اور اس کے شہید ہونیکے بعد اسکی بی بی سے نکاح کرنا بھی گناہ تھا اور پھر
 اچانک نظر پڑ جانیکے بعد حسین عورت کا مرغوب ہونا بھی امر بے اختیار ہے نہیں ہر شے مجبور
 ہے یہ گناہ نہیں مگر اسکی اولوالعزمی کی شان سے یہ بات نازیبا بھی لہذا عتاب ہوا پھر استغفار
 کیا معاف ہو گیا اور ابراہیم علیہ السلام نے ہزار بی ہتھراؤ گناہ کو الزام دینے کے لیے فرمایا تھا
 اِنَّكَ عَقْدَاۤءُ مَا قَالِیْ تَعَالٰی وَلَعَلَّكَ اَنْتَ اَبْرٰهٖمُ رَسُوْلًا كَاۤیِّنَ قَبْلُ الْاٰیۃ كَمَنْعَہٗ اَوَّلِ عَمْرِ
 ابراہیم کو رشہ عطا کیا تھا پس شد کی یہ منافی ہے کہ قاتل کو خدا بھیجیں اور وہ تینوں جو پھر
 نہیں تھے بلکہ توریہ تھا کیونکہ عیار ابراہیم یا حقیقتہً تھے ورنہ دل انکے حرکات بیمار تھا سو جوتہا
 نہیں اور واقعی سب بڑے نے جو خدا تعالیٰ ہے چھوٹے تو نکلونے کی کیا تھا کیونکہ جبکہ کے کل
 افعال خدا کی طرف منسوب ہوتے ہیں لہذا صراحتاً کہا بلکہ دو معینین بات کہ گئے تاکہ دو طلب اصل
 ہوویں سو یہ چھوٹے نہیں گناہ جانا اور اسکی بی بی چچا زادی بہن تھی پس اگر اس موزی سے دفع شر
 کے لیے بہن کہا تو کچھ چھوٹے تھا لیکن یہ توریہ ہی انکے علوشان کو مناسب تھا لہذا انہوں نے
 میں ابراہیم گناہ گار ٹھہرے اور یونس کا بلا امر انہی وعدہ کر دیا گناہ نہ تھا کیونکہ اسکی لیے
 یہ سچے گئے تھے مگر یہ توکل نہ کرنا اور وہاں سے چلا جانا منافی علوشان تھا لہذا عتاب ہوا
 پھر استغفار کیا معاف کیا گیا تو آدم علیہ السلام نے ہو لکر رخت کو کھایا تھا سو یہ بہنو گناہ
 اُسے سرزد ہوا لہذا قال تَعَالٰی اَكْثَرُ نَجْدٍ اَكْثَرُ عَرَفَا کہ آدم کا کہنے عزم یعنی ارادہ اس گناہ میں کیا
 لہذا عتاب ہوا پھر استغفار سے معاف ہو گیا اور یوسف علیہ السلام سے گناہ صغیرہ سرزد ہو گیا
 بد قصد کرنا گناہ صغیرہ ہے نہ کہ کبیرہ لہذا قال النبی علیہ السلام وَالْفَرْجُ یَصْلِقُ اَوْ یَكْنُزُ
 کہ نہ ہنگامہ نکدین تصدیق کرتی ہے یعنی اگر دخول کر لیا تو سب بوس کنار و مناس و غیرہ کیا
 ہو گئے ورنہ صغیرہ کے صغیرہ ہے پس بھلی دو توجیہ ہیں یا تو یوں کہو کہ صغیرہ قصداً

بعض اہل السنہ کے نزدیک نبوت کے سرزد ہونا ممکن ہے یا ملوث چھوڑ دیں کہا جاوے کہ ہنوز کو
 علیہ السلام نبی بنے تھے کہ ایدل علیہ قصہ نہیں قبل نبوت صغیرہ عملاً ہونا بالاتفاق جہود کے
 نزدیک مکر جہود اور یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کی موت میں خلافت پہنچنے کے نزدیک
 وہ نبی نہیں تو کچھ اعتراض نہیں اور جبکہ نزدیک نہیں ہیں تو یہ خیال اُسے قبل نبوت سرزد ہونے
 تھے کہ لانا یغنی اور انبیاء کی اس فخرش کو تسلیم کرتے ہیں اور جن جن انبیاء سے زلات سرزد
 ہو گئی ہیں سب معاف کر دیے گئے ہیں انبیاء علیہم السلام سے زلات صادر ہوئی ہیں چند حکمتیں
 اور انجملہ یہ کہ وہ ہمیشہ اپنی اس فخرش کو یاد کر کے بہت روبا کریں اور عبادت زیادہ کیا کریں اور انجملہ
 یہ ہے کہ کبھی نقش بشری انکو اپنی عبادت کے غور میں نہیں ڈالتا ہے بلکہ وہ اپنی عبادت کو اس قدر
 ہی کے مکافی نہیں سمجھتے ہیں اور انجملہ یہ ہے کہ وہ اپنی اس گناہ دیکھ کر اُسے متنفر نہ ہو جاوے
 بلکہ انکو یہ اپنے کثرت استغفار میں شامل کر لیا کریں (احکام الہی کے پہنچا نہیں کمی
 نکرتے تھے) کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے امین ہوتے ہیں اور اسی لیے اللہ انکو اذ خلق و معاش
 لکھ لیتا ہے بل میں انہی سے محال ہے کہ وہ کافروں کے احکام الہی کے پہنچا نہیں کمی کرے اور کافروں
 کے دین میں دھنست فرمے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے غور کو اور اسکی فرج کو اور موسیٰ علیہ السلام
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو باوجود ایدانے کے پورے پورے احکام الہی پہنچائے اور انکی
 تکالیف دینے کو خیال میں نہ لائے قال تَحْيَا يٰ هَآءِ السَّوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ لَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هَآءِ
 تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ (کوئی نبی اپنی نبوت کے معزول نہیں
 ہوا ہے) کیونکہ اللہ علیم و حکیم کو ہر چیز کا ابتداء اور انجام معلوم ہے پس وہ کسی ایسے شخص کی ایت
 کو یہ بڑا رتبہ کیوں دیگا کہ وہ آخر کسی امرنا ملایم کا مترکب ہو کر اس مرتبہ عالیہ سے معزول کیا جاوے
 اور جو خلق اُسکے ہاتھ پر راہداری پر آئی تھی اسکے بگڑنے سے گمراہ ہو جاوے ۛ ۛ

(اعلیٰ اطاعت اللہ کی طاعت ہے، انکا موثق مقبول مخالف مردود ہے)
 کیونکہ رسول کو ماننا بعینہٗ ٹھکانا ہے کہ جسکی طرف سے وہ آیا ہیں جب یہ ثابت ہوا کہ وہ اللہ کی
 طرف سے آئے ہیں تو انکی نافرمانی اللہ کی نافرمانی اور انکی فرمانبرداری خدا کی فرمانبرداری ہے
 اور حجاب رسول فرماتے ہیں تو اللہ کے حکم سے فرماتے ہیں پس جطریق انکا ہے وہ بعینہ
 اللہ کا ہے اور اللہ کا موثق مقبول ہوتا ہے اور مخالف مردود ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس حضرت
 غیب کی رسول نے دیں ہیں وہ سب سچی ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق
 خبریں دی ہیں پس جو انکو مخالف بتلائے تو وہ گویا اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیب
 سمجھتا ہے اور انکو غلطی پر اور اپنے آپ کو حق پر گمان کرتا ہے وقال تعالیٰ اَلَا يَعْلَمُونَ خَلْقَ
 وَهُوَ اللّٰطِیْفُ الْحَبِیْطُ کیا وہ نہیں جانتا جس نے تمام عالم پیدا کیا اور حالانکہ وہ مطیع اور
 بہت نبیوں پر قال تعالیٰ مَنْ لِّطِيعِ الرَّسُوْلِ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ یعنی جس نے حکم نامہ رسول کا اُسنے
 حکم نامہ اسکا ہے **فصل ۵۴** سب رسولوں سے فضل اور سب کے بعد محمد
 عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف میں صلی اللہ
 علیہ وسلم اس مقام میں تین بحث ہیں اول میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 نبوت کا اثبات دوسری میں آپ کا خاتم النبیین ہونا تیسری میں آپ کا فضل الانبیاء ہونا
بحث اول دو قسم ہے قسم اول مقدمہ رسول اس بشر کو کہتے ہیں جو اللہ کی طرف سے
 لوگوں کو اس کے احکام پہنچانے اور نبوت کا دعویٰ کر کے اپنی تصدیق کے لیے معجزہ دکھا دے
 جس شخص میں اتنے اوصاف ہوں گے وہ قطعی اللہ کا رسول ہوگا کس لیے کہ ایسے ہی شخص کو رسول
 کہتے ہیں سوا اسکے رسول کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا نہ کھایا کرے اور پانی نہ پیا کرے
 یا اسکی شکل و صورت کسی اور ہی طرح کی ہو اگرے پس جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں

کہ جناب رسالت آپ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اوصافِ مسبب موجود ہر سو وہ ہی موجب تعلق
 مذکورہ کے رسولِ برحق تھے اب ہاں اوصاف کا اثبات آپ کی ذاتِ بابرکات میں سو وہ
 اس طور پر کہ آپ کے معجزات میں ایک معجزہ دائمہ قرآن مجید ہے کس کے لئے کہ معجزہ الہی
 خارقِ عادت کو کہتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کو نپالے سے ہر طرح ظہور میں آوی کہ منکر اس کی
 ظاہر کر نہیں عاجز ہو جائیں پس معجزہ کو اسی لیے معجزہ کہتے ہیں کہ منکر سے وہ ہرگز نہایت
 ہے اور وہ منکوسکی مثل ظاہر کرے عجز کو تیا ہے سو معجزے کی سب تعریف قرآن مجید پر
 باقی جاتی ہے کیونکہ انہیں ہزاروں قسم کے عجائز میں اسکی فصاحت و بلاغت کے تمام کے شے
 بڑے فصیح و بلیغ شاعر عاجز آگئے تھے شبِ روز انکو عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اگر قرآن کو قسم
 کلام آپ نہیں جانتے بلکہ بشر کا کلام کہتے ہو سو قسم ہی تو بشر ہوا ایک چوٹی سی صورت ہی کی
 مثل تم بنا لاؤ سو کبھی کسی سے یہ نہوسکا بلکہ اسکے مقابلہ کو محال سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی
 فصاحت و بلاغت کو نظر کر کے قرآن کو امر خارقِ عادت کہتے تھے اور حطاح انبیاءِ سابقین کے
 معجزات کو منکرینِ خارقِ عادت سمجھ کر کہتے تھے بیطرح یہ لوگ ہی قرآن کو ان ہذا الہ
 کے معجزات کہنے لگے غیب کی خبریں قرآن مجید میں کثرت سے ہیں بہت سی ظاہر ہو چکی ہیں اور
 بہت سی آئندہ کو اپنے وقت پر ظاہر ہونگی حکمتِ نظریہ قرآن مجید میں ایسی ہر کہ بڑی بڑی علماء
 نہان اور مختلار یونان کی حکمت کی ہیں اب جاتی رہی اور حطاح آفتاب جہان تاج نور کو مقابلہ
 فرہ خیر ہو تا ہے ہر طرح سے منکوسخیرہ کر دیا خصوصاً الہیات اور مبدرو معاد کا ہمین نہایت خوبی
 کے ساتھ بیان کہ اہل کتاب نے بھی سر و منکوسخفاوت نہایا بلکہ اسکے آگے تسلیم کر دیا کہ
 حکمتِ عملیہ قرآن مجید میں ایسی خوب ہے کہ جسکی ثنا و صفت ہر شخص کی زبان چھاری ہے
 انفراد و تفریط سے بالکل خالی ہے کیونکہ تالیف المنزل انہیں مایا خوب ہے کہ کسی اسکے اور عمل کو

انتظام میں خلل نہ آئے اور سیاست ملک ایسا عمدہ کر کے عامل کے ہاتھ سے کبھی
 ملک جاسے چنانچہ نصاریٰ بھی اس امر کے شاہد ہیں اور اکثر اپنے قوانین کو یہاں سے مستنبط
 کرتے ہیں جن کا مخالفت کرتے ہیں نہایت بد نظامی دیکھتے ہیں اور ہر سال بہت روپیہ صرف
 کر کے نئے قانون بدلتے ہیں چونکہ قرآن کے قوانین آسمانی ہیں ہر ملک میں اور ہر قوم میں رسول
 سے قیامت تک پیر عمل و مامور ساز اور بجائے اور ان کے قوانین اپنی اٹکل کے ہیں تو ایک قوم
 موافق دوسرے کے مخالف ہیں اور چھ مہینے تک بھی پیر عمل کرنا اور اسے چنانچہ قرآن کے قوانین پر
 عمل کرنے سے خلفاء راشدین کی فتوحات کا آدم علیہ السلام کے زمانہ سے آج تک کہیں نظیر نہ پایا
 گیا اور قطعیہ باطن اس میں نہایت عمدہ رہا تاکہ اس کے پڑھنے سے باطن کی سبجائیں
 درجہ روحانی ہیں جن قدر اخلاق بد میں سب کو صابن کی طرح دھو ڈالتا ہو خود صحابہ رضوان اللہ علیہم
 اجمعین تابعین تبع تابعین کے اخلاق و عبادات کو نقص دور کر کے دیکھئے ایک ایک شخص کو نونہ
 نبی کہیں تو بجا ہے اور ولی کامل قرار دیں تو رد ہر ان کے حالات بننے سے اور خلق کے اخلاق در
 جتے ہیں اور ان کے ذکر سے مکام اخلاق حاصل جتے ہیں راست باری امانت داری صلہ جی رحم
 مروت تواضع علم حلم سخاوت شجاعت عبادت ریاضت زہد تقویٰ وغیرہ خویاں ان کو حاصل
 تھیں اور اب بھی جو قرآن لے ہیں ایسے ہی ہیں قطعیہ ظاہر ہی ہیں ایسی خوب ہے کہ ہر مسلمان
 پاکی بدن مکان میں اپنا نظیر نہیں کھتا ہے پیشاب یا نجائے کی نجاست دور رہتا ہے تہاؤ
 یہ اور کسی قوم میں کہاں ہیں اس کی زیادہ تفصیل سے کتاب کے دراز ہو جانے کا وہ ہے لہذا مختصر کر لیا ہوں
 الغرض اور بہت سی خوبیاں قرآن میں موجود ہیں گویا ہر علم کا معدن و مخزن قرآن ہے
 اور اسی سبب سے وہ عجائز کے عقین میں علما کا اختلاف ہے ایسی کتاب کا ایسے شخص سے
 ظاہر ہونا کہ جسے کبھی کسی استاد سے تعلیم نہ پائی ہو نہ کبھی کسی مکتب کے دروازہ کو جھانکنا ہو

بلکہ اسی شخص ہوا جو اسکے نہ کسی ملک کی سیر کی ہو کہ وہاں کچھ سیکھ گئے ہوں کسی ہی علم
 دانشمند حکیم کی صحبت اٹھائی ہو کہ اسکی صحبت کا اثر کہا جاوے یہاں تک کہ ماں باپ کو بھی
 جسے اچھی طرح سے نہ دیکھا ہو کہ انکی تعلیم و تربیت کا ثمرہ قرار دیا جاوے باوجود ان باتوں
 کے پھر ایسے ملک کہنے والا ہو کہ جہاں علوم و فنون کا کچھ ذکر ہی نہ ہو اور انٹر لوگس ملک کے
 جہالت منشی وحشی سیر ہوں البتہ مردہ کے زندہ کرتے سے ہی زیادہ خارق عادت ہے کما
 لا یخفی اب رہی یہ بات کہ مدعی نبوت ہے اسکا ظہور ہوا سو حضرت چالیں برسکی عمر کے آخر حرم
 تک نبوت کا دعویٰ کرتے ہے ایک عالم اسکا بھی شاہد ہے اب ہا یہ امر کہ مخالف اسکا مثل سے
 سے عاجز آگئے ہوں سو وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تا واز بلن دم آخر تک کھڑے ہی کہتے
 ہے کہ اگر کسی کو قرآن میں شک ہو وہ اسکی ایک سورت کے برابر تو بنالاکو اور جسے چاہے
 اسیں مدد لے پھر کسی سے بھی کج تک یہ نہ ہو سکا حالانکہ وہ لوگ ات دن شعر و سخن میں مصروف
 رہتے تھے اور آپ کے ہم قوم اور ہم زبان بھی تھے اور آپ انکو دعویٰ کر کے عابی دلاتے اور مخالف
 دعویٰ کے وقت اُسکے مقابلہ کر نیو ہر ایک شخص کے جھید لگ بھڑ کا کرتی تھی سو آپ اسی طینان
 قلب سے یہ دعویٰ کرتے ہے تمام عرب خصوص قریش کو قرآن کے حروف کے مقابلہ سے سبوف کا
 مقابلہ آسان علوم ہوتا تھا برہان و سہری اعجاز قرآن پر یہ کہ قرآن مجید دو حال میں خالی نہیں
 ہے کیونکہ یا اور فصحا و بلغاء کے کلام سے برابر ہے یا انکے زائد اور زیادتی ہے دو حال میں خالی نہیں
 کیونکہ یا تو ہند زائد ہے کہ عادتاً ایک کلام دوسرے سے ہند زائد ہوتا ہے یا اسقدر زائد کہ عادت کے
 خلاف اور خارق ہے پس پہلی دونوں قسمیں باطل ہیں کیونکہ اگر قرآن اور فصحا و بلغاء کو کلام کے
 برابر یا زائد ہوتا تو بیشک ایک ایک یا مجتمع ہو کر قرآن کی کسی ایک ایک کی برابر بناتے
 کیونکہ وہ لوگ تو لغو فصاحت و بلاغت و لغات کو نہایت عمدہ طرح سے جانتے تھے اور مدبر و جہل

اسکے ماہر تھے اور حضرت نبی علیہ السلام قبل کے ابطال میں نہایت سرگرم تھے مگر کسی بڑی
 حوصلہ رکھتے تھے یہاں تک کہ جان مال صرف کر دالا اور صد ہا مشتقین اٹھائیں باوجود اسکے انکو
 شب روز عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اسی مثل لاؤ لیکن اس کے اور حضرت اسی طریقہ ان کے اخیر تک
 دعویٰ کرتے رہے اگر کوئی یوں کہے کہ شاید اس نظر سے وہ قرآن کی مثل بنانیکا ارادہ نہیں کرتے
 تھے کہ کوئی اُنکے کلام کو قبول نہ کرے اور زاع ہوگی تو چکا یہ جواب تھا کہ اسی سخت ضرورت کے وقت
 بالخصوص نبی مقابلہ میں ہر ایک فصیح و بلیغ کی رگ غیرت جوش میں کر حرکت کیا کرتی ہے سو ایسے
 مواقع پر ایسے امور کی طرف نظر نہیں کیا کرتے بلکہ خواہ مخواہ اس کی مثل بنانیکا تصدیق کرتے ہیں اور
 قبولیت کے خوف سے طرفین میں حکم مقرر ہو جایا کرتے ہیں بلکہ وہ حضرت پہلے حکم مقرر کر دینے کی دست
 کو بے پھر نہاتے لیکن انکو کبھی ہکا حوصلہ ہی نہوا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ہر قدر حسن خوبی کا کلام
 طاقت بشر سے خارج ہے جسے ہرگز نہوسکیگا مفت حکموں کے سامنے راست ہوگی اگر کوئی یوں کہے
 کہ شاید حضرت کے عیب یہ قصد کرتے ہوں تو اسکا جواب یہ کہ اگر ایسا عجب ہوتا تو وہ جنگ جمل سے
 پیش آتے پس جب وہ وقتیں اپنے برابر یا اذائقہ و رشادہ مونا باطل ہوئیں تو تیسری قسم ثابت ہوئی کہ
 قرآن حسن خوبی میں اور فصحاء و بلغاء کے کلام سے زائد و خلاف عادت ہے یہ ثابت ہوا کہ قرآن خالق عبادت
 پس قرآن ہجرہ ہجری مدعی ہے تیسری برہان اعجاز قرآن پر یہ کہ قرآن فصاحت بلاغت میں
 اعجاز کو پہنچ گیا ہے یا نہیں اگر کہیں تو مدعا ثابت ہو اور اگر کہیں تب ہی مدعا ثابت کیونکہ باوجود
 قرآن معجز نہونیکے ہر اسکا معارضہ ممکن نہوا خالق عادت ہے اور اگر کہوں کہ اس سے تب ہی ثابت ہے
 کیونکہ باوجود مکان معارضہ اور تو اندوہی کے اس امر پر یہ معارضہ کا وقوع میں آنا خالق عادت ہے
 یہ ثابت ہوا کہ جمیع وجوہ قرآن ہجرہ ہجری ہر طرح سے خالق عادت واضح ہو کہ قرآن جمیع چیزوں
 خاص میں اور چاہے امور میں کہ وہ اگر کسی اور کلام میں ہوتا تو اس کلام کو نہصاحت اور کرتے لیکن باوجود

تیسری برہان

اعجاز قرآن پر

ان امور کے پہرہ قرآن غایت درجہ کا بلوغ ہے پس ثابت ہو کہ قرآن مجزہ ہے اور وہ مورجل فصاحت میں اول
یہ کہ عرب کی فصاحت و بلاغت اکثر مشاہدات کی توفیق و صفت میں موقی ہے جیسا کہ وٹ یا
گھوڑے کی تعریف یا کسی مشتق کے حسن حیا کی طرح یا کسی شجاع کے جنگ جہل کا ذرا یا کسی بزم کے
میش مسلمان کا باندہنا لیکن قرآن ان امور سے خالی ہو یا وجود اسکے پہرہ فصاحت میں عالی ہر قوم
نہ کہ ہر جگہ قرآن میں صدق کی رعایت ہے حالانکہ جو فصیح و بلیغ ہر امر کا التزام کرتا ہے کسا شاعر ہیکا
پڑ جاتا ہے چنانچہ لہید بن ربیعہ اور حسان بن ثابت کے جو شہاز مانہ جالبہیکے ہیں مانہ سلام شہا
سے نہایت بلیغ ہیں تو ہم یہ کہ شاعر کے تمام قصید یا غزل میں کل دو تین شعر اچھے ہوتے ہیں باقی
بہر قی لیکن قرآن مجید اول سے آخر تک یکساں عالی درجہ کا بلیغ و فصیح ہے چارم یہ کہ جب کوئی
شاعر کسیکے وصف میں کچھ شاعر کہتا ہے پہرہ بارہ ہکا وصف کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں
مساوات نہیں ہوتی اور کلام ثانی بے مزہ معلوم ہوتا ہے بخلاف قرآن مجید کے کہ تمہیں ہر شے کا
کو بار بار ذکر کیا ہے لیکن سب اعجاز میں برابر ہیں اور ہر جگہ جدا گانہ لطافت و چہم یہ کہ قرآن میں عجیب
عبادات و تحویم قیاس و ترغیب کا رمل خلاق اور ترک دنیا و اختیار آخرت وغیرہ امور اقتصار ہے حالانکہ
جن شاعریں اس قسم کے مضامین ہوتے ہیں وہ شاعر کم درجہ کے بلیغ ہوتے ہیں لیکن قرآن اعلیٰ
درجہ کا بلیغ ہے ششم یہ مشہور ہے کہ ہر ایک شاعر کا کلام ایک خاص بیان میں عمدہ ہوتا ہے دوسرے
میں ضعیف ہیں کوئی رزم میں کوئی بزم میں زیادہ ہوتا ہے چنانچہ ام القیس عورتوں اور گہروں کی
مرح میں عمدہ شاعر کہتا ہے اور ابونہ کے شاعر بیان خوف میں اچھے ہوتے ہیں اور غشی کے شاعر طلب
میں اور وصف شراب میں نظمیں اور ہیر کے شاعر غنیمت اور جامیں پانمان نہیں کہتے لیکن قرآن
مجید میں صد ہا فنون اور ہر قسم کے بیان میں مگر سب جگہ نہایت درجہ کی فصاحت و بلاغت ہے
کسی میں کمی نہیں چنانچہ ترغیب میں یہ آیت کس درجہ کی بلیغ ہے قال تعافلا لعلکم نفس

مَا أَخْفَیْهِمْ مِنْ قُوَّةِ عِزِّ جَبَرَاءِ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ وَقَالَ رَبُّهَا تَاللَّهِ إِنِّي لَأَخْفِیْهِ وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ كَذِبٌ
 لَّهُمْ مِمَّا كَانَتْ أَوَّلَ رِسْبٍ مِّنْ آيَاتٍ نَّهَىٰ عَنْ رَّجْعِهَا بَلَّغَ مِّنْ قَوْلِ قَالِي أَفَأَمِنْتُ أَنِ يَخْفِیَ بَعْضُ
 الْخَائِبِ الْبَیِّنِ الْآيَاتِ وَقَالَ أَمِنْتُ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يَخْفِیَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ
 وَأَمِنْتُمْ اللَّانِبَ وَقَالَ كَذَّابٌ عِندَ اللَّهِ قَوْلُوا بَابِ الْكُوفِ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَرَجَسَ مِنْ آيَاتِ
 بَلَّغَ مِّنْ كَرِّ خِیَالِ بَشَرِیِّ سَبَّحَ مِنْ قَوْلِ تَكْلَافٍ أَخَذَ تَابِئَتِهِ إِلَى تَوَارُثِهِمْ مِنْ أَعْرَافِهِ
 الْآيَةِ أَوَّلَ تَنْبِیْهِ نَفْسٍ مِّنْ بَرِّیِّ بَلَّغَ آيَاتِ مِّنْ قَوْلِ تَكْلَافٍ مِّنْ كَرِّهَا وَقَدْ خَابَ سَبَّحَ
 وَقَالَ قَامَا مِنْ طَعْنٍ وَأَوَّلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَإِنَّ الْحَكِيمَ هُوَ الْمَلِكُ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ
 وَهَبَ لِنَفْسٍ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ اسْتَقَامَ بِرِکَتِ تَفْصِيلِ كِتَابِشِ نَفْسٍ نَّهَىٰ
 كَے چند آیات بطور غور کے نگاہیں اور جسے تفصیل مطلوب ہو وہ قرآن کی تفاسیر دیکھیں ہضم یہ کہ
 قرآن میں سب علوم کے اصول موجود ہیں علم فقہ و علم کلام و تہذیب و خلاق و ادبیا و غیرہ سب علوم قرآن
 میں مذکور ہیں پس امرایا ہی کہ آج تک کسی بلیغ نے اسکا التزام نہیں کیا اور اگر کیا تو اسکا کلام
 ہو گیا ہشتم باوجود اسکے کہ قرآن ضخیم کتاب ہے مگر بسبب بلاغت کے اسکا حفظ کرنا نہایت آسان ہے
 ہر گاؤں اور شہر میں ہر آدمی اسکے حافظ ہیں اور بعض کو تو عام عمر ہی پڑھنے کا اتفاق نہ ہوا مگر اکثر
 یا وہ کسی کتاب میں صرف نہیں کوئی اپنے مذہب کی کتاب کے دس میں حافظ تو دکھاؤ اور اگر
 کوئی پادری بخیل کا حافظ ہی نہ سنا نہ کوئی یہودی تورات کا حافظ دیکھا نہ کوئی پڑت بیک
 حافظ نظر آیا نہم ایک تاثیر حاصل سکی یہ ہے کہ جب کوئی سمجھ کر اسے بکثرت پڑھتا ہے نہایت دقیق قلب
 اور زائد و متقی ہو جاتا ہے اور امراض نفسانی زائل ہو جاتے ہیں کسی کلام میں تاثیر نہیں سوائے اس
 کے اور یہی عجائز قرآن میں موجود ہیں سلیے تعین جہ میں خلافت ہے بعض نے کوئی وجہ بعض نے کوئی
 وجہ عجز کی قرار دی لیکن بلاغت و فصاحت کی وجہ غالب ہے لہذا اسکا بہرہ اتفاق ہوا ہے

کہ قرآن کا معجزہ جمیع انبیاء کے معجزات سے افضل ہے چند وجوہ آدہ یہ کہ یہ معجزہ جب ظاہر ہوئی تھی
 ایک بقی رہ گیا تھا اور انبیاء کو بار بار معجزات دکھلانے کی ضرورت پڑتی تھی اور ہر حضرت کے جب کبھی
 بار بار معجزات طلب کرتے تھے تو من اندر یہ جواب آتا تھا کہ ایک بڑا عظیم الشان معجزہ کہ جسکو یہ ہر وقت
 دیکھتے ہیں موجود ہے جس کو نہ مانا تو اور کو کب تک یہی کافی ہے لہذا لوگوں کی خواہش کے بموجب
 اکثر معجزات اظہار فرماتے تھے کیونکہ مقصود نبی کے آنے سے ہر امت کے ہر آدمی کی تصدیق کر لینے
 کسی معجزہ کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ یہاں تینوں کی طرح انبیاء علیہم السلام ہر وقت معجزات
 دکھلایا کریں اور لوگ تماشا سمجھیں دوم در معجزات فقط نبی کی تصدیق کا فائدہ دینے ہیں لیکن ظاہر میں
 دو فوائد حاصل ہیں تصدیق ہی اور اصلی مقصود کی رہنمائی ہے اور معجزات میں اگر معاندانہ انداز کی کجی
 تو کر سکتے ہیں کیونکہ مرہ کے زندہ کر نہیں کر سکتا ہر کی طبیعت ہے اور یہ شخص مرنا تھا بلکہ بیمار تھا اس کی
 سندرت کروایا دیوں کہیں کہ کوئی جن اور شیطان اس کی صورت میں ہر ہو گیا ہو علی ہذا القیاس
 قرآن کے کہ ہمیں اس گفتگو کو محال نہیں جسے زیادہ اسکی تشریح مطلوب ہو وہ امام رازی کے
 دلائل الاعجاز کو دیکھیں پس جب سب اوصاف معجزہ ہونیکے قرآن میں پائے گئے تو قرآن قطعی معجزہ ہے
 گو جاہل معاندان ہی تسلیم کرے قرآن کے سوا اور بہت معجزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر
 ہوئے ہیں جیسے چاند کا اشارہ سے شوق کرنا و خوں کا آپ کے بلانے سے حاضر ہونا پھر آپ کے رسول ہونے کی
 سبب سامنے گواہی دینا آپ کی انگلیوں سے ہتھکڑیاں نکالنا کہ شکر نے شکم سیر ہو کر یہ مودہ زندہ کرنا
 علی ہذا القیاس اور صد ہا معجزے ہیں کہ انکی تفصیل مطولات میں موجود ہے پھر آپ کے بڑا بڑا کتب
 سے آج کل کے قدر خواص عادات ظاہر ہوئے ہیں کہ معاندان اور سکارہ کے سوا کوئی شخص ان کا کلام
 نہیں کر سکتا ہے مویہ خواص ہی آپ ہی کے معجزات ہیں بے باک پکا خلق کو ہدایت کرنا اور کلام ہی
 پہنچانا سودہ پھر من لیس میں اللہ سے اپنے ایک عالم کو بت پرستی سے چھڑا کر اللہ پرست بنایا

زمین کو ایمان خیر سے بھر دیا خصوصاً ملک عرب کو دیکھو کہ آپ پہلے تمام ممالک جہالت آباد اور پھر
 و فساد تھا و ملت دینی و دنیوی میں بھی یہ ملک سب ملکوں سے زیادہ تہا پہر آپ کی برکت شرف
 دینی اور دنیوی میں تمام جہان کو قنیت لیگیا معدن علوم و فنون ہو گیا یہاں کا مقام خلافت نبوی
 آ رہا تہہ و پلر تہہ ہوا کہ اور لوگ اسکے افعال و اقوال کو اپنی تہذیب کے لیے سنبھالنے لگے اور اسکے حالات
 کو اپنے ہاں لکھ لکھ کر لیکھ لکھنے لگے چنانچہ سب اہل تاریخ اہل مرتکے شاہیں و احباب سب اہل صناعت
 آپ کی ذات بابرکات میں اس طرح پائے گئے کہ یہی کسی نبی میں پائے گئے تو لکھتے ہیں اس میں نہیں کیا
 شک ہے اور امام انبیین پر نہیں کو فیاض ہے پس چچ کوئی شبہ کہہ تو چکی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص
 بادشاہ کے سب سے سب سے سکندر میں تسلیم کر کے اس کی بادشاہت میں شک کہے سو ایسے معاند کے
 انکار کا جواب چہم ہے ایسا معاند اگر ٹھیک ہے پھر میں قبا کا انکار کر بیٹھ تو میں کچھ بعید نہیں
 فقیر عبدالحق تو آپ کی رسالت کی گواہی بنا ہے اور خواہ کسی بد بخت کو شبہ ہو پر یہ تو یاد از بلند
 شاہد مان لا الہ الا اللہ و شاہد مان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابداً ابد اذلیل و دوسری حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کر کے لوگوں کو معجزات دکھائے اور تمام عالم کو اپنے دین کی طرف
 بلایا اور لاکھوں دیوتوں آپ کے دربر و آچا دین قبول کیا اور روز بروز ترقی دین کی ہوتی گئی یہاں
 کہ چند روز میں میں نے کہا روئے ملک اسلام پھیل گیا اور بڑی بڑی شان شوکت کی سلطنتیں اہل اسلام
 کے قبضہ میں آئیں اور وہم آخر تک حضرت کی شان شوکت زیادہ ہوتی گئی پس معلوم ہوا کہ حضرت اللہ کے
 بھیجے ہوئے سچے رسول تھے کیونکہ اگر چہ وہ بڑے ہوتے تو موجد غدا الہی کی شان شوکت و عظمت نہ ہوتے
 اور آخر نبوت رسالت سے قتل کیے جاتے چنانچہ سید کذاب غیر قتل کیے گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ زمین
 جو اسکے ہاں ناپائید ہو اس طرح سے ہرگز ترقی نہیں دیتا چنانچہ سکا بیان پہلے ہو چکا ہے دلیل تیسری
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں خلاق عظیم اور اوصاف جزید اور کمالات علیہ اور علیہ سب مجمع

دلیل دوسری

دلیل تیسری حضرت کی نبوت پر

یہاں تک کہ کفار و شرک کو کہ باوجود اسکے کہ سبب موت نہ رہی کہ شہر روز آپ کی عیبت میں
مصرف ہوتے تھے کہی کوئی عیب نقصان حضرت کی سیرت و صورت میں نظر نہ آیا کہ اس سے حضرت کا
طعن کرتے اور آپ کے دین میں خلل انداز ہوتے ہیں کہی کسی عالم میں حضرت کا جھوٹا سلام ملے کہی
آپ کو بدایات تکبر و غلو ایذا رساں شراب خوار زنا و فسق شکار کیا نہ کہی چاہ وہ مال غزو
کی طرف آپ کی رغبت نہ کہی بلکہ شہر و دنیا و مافیہا سے نفور اور ہمہ وقت زہد و تقویٰ عبادت خدا
میں مسرور دیکھتے تھے یہاں تک کہ تمام قریش نبوت ظاہر کر نیسے پہلے آپ کو نہایت محبوب کہتے تھے
اور یہ کہتے تھے کہ اجنگ ایسا دانا اور ایسا نیک کردار شخص عنہ کہی کیا نہ سنا جائے کہ جبکہ
و نصارتی ہی بہت پرستش میں پس عقل سلیم کے نزدیک محال ہے کہ ایسا عقل مند اور میاں سچا اور ایسا
عابد و زاہد چاہ وہ مال سے دور بھاگنے والا شخص جو ہٹ سے ایک ایسی نئی چیز کا دعویٰ کرے کہ جو
نہ کہی کسی نے نہ سنا نہ دیکھا تھا اور ایسا خدا شناس دین کے معاملہ میں خدا پر جو ہٹ باندہ کہی ہو
دعویٰ کرے کہ جس سے نہ کچھ دینی فائدہ نہ دنیوی فائدہ میں دے بلکہ تمام فوائد دنیوی فوت ہو جاویں
صدقات و اذیت سربراہوں غریب و فروخت بند ہو جاوے شہر سے نکالا جاوے آپس کی بیاہ شادی و توفیق
کیجاویں شخص ہر دم خون کا پیاسا پہننے لگے اور زور کوئی سب و شتم پر آمادہ ہو جاوے ہر گز ہرگز عقل
سلیم کہی تسلیم نہ کرے کہ ایسا عاقل دنیا کے معاملات کا سچا بے فائدہ تمام قوم کو دشمن بنا لیوے اور
بے غرض ہر ایک قسم کی ایذا اٹھائے اور دینی امر میں اس پر جو ہٹ باندہ لیوے و دلیل چوتھی آپ کی
شریعت غمرا کے دیکھنے سے عاقل کو فوراً یقین کامل ہو جاتا ہے کہ یہ شریعت آسمانی ہے اور شخص
شریعت آسمانی اور دین جہانی لیکر آتا ہے وہ قطعی نبی ہوتا ہے پس یہ شریعت لای ہوتی معلوم ہوتا
کہ آپ ہی اللہ کے رسول ہیں اور یہی دعا ہے۔ دوسرے مقدمہ قیامت ہے کہ جو آسمانی شریعت لانا سے رو

نبی ہوتا ہے اب ہا پہلے مقدمہ کا ثبوت کہ آپ کی شریعت آسمانی ہے سو وہ بہت تفصیل چاہتا ہے
 مطولات میں اس کو خوب تفصیل سے ثابت کر دیا ہے لیکن مجھ لایہاں بھی ذکر کرتا ہوں۔ شریعت آسمانی
 کے چند اصول ضروری ہیں اول اصل الاصول توحید ہے کہ بڑا مطلب رسول کے بھیجئے سے ہی ہے
 پس توحید تمام و کمال جیسے شریعت احمدیہ علی صاحبہا اسلام میں آج تک کسی ایسی بائیں نہیں گئی
 شرق و غرب تک جس سلمان کو دیکھتے گا وہ ایک بڑا موحد ہو گا ہندو و نصاریٰ کی طرح کہی کسی
 غیر کو نہ خدا کہے گا۔ خدا کا بیانا دینا مختصر تمام صفات کمال سے موصوف اور سب عیبوں کے پاک
 جسطرح اللہ کو اہل اسلام نے جانا ہے کسی نے نہیں جانا یہ امر بھی انہوں میں شمس ہے۔ دوم تہذیب اخلاق
 و طہارت جسمانی و روحانی سو وہ ہی اس شریعت میں اہم ہے کہ آج تک کہیں اس کا مثل نہیں دیکھا
 دیتا ہے۔ سوم معاشرے کے طریقے سو وہ بھی ایسے عمدہ ہیں کہ جہاں تک بڑے بڑے عطل اور حکماء کو اس کا
 تسلیم کے چارہ نہوا اور یہی شریعتوں کا شکوہ ماننا پڑا چارم خدا کے احکام کو سیاست سے جاری کیا جانا
 اور خاص طور کا خزانہ کہ جس کا بادشاہ مالک ہو سکے جمع ہونا اور جوہر کا بے تحاشہ کے لٹانا اور درکار کا
 پابند کتاب الہی کا ہونا اور بے غرض دنیوی جنگ و قتال ہونا یہ شریعت محمدیہ میں کسی نہیں
 الغرض سب اصول میں ایسے عمدہ ہیں بشر سے انکی مثل ایجاد کرنا محال ہے اور خصوصاً ایسے شخص سے
 جو جاہلوں کے ملک کہنے والا ہو نہ کہی اسنے کچھ پڑا ہو نہ لکھا ہو نہ حکماء کی صحبت اٹھائی ہو نہ جہاں
 کی سیر کی ہو دلیل پانچویں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت میں ظاہر ہوئے کہ نبوت
 میں نبی کی نہایت ضرورت تھی کس لئے کہ تمام عالم میں نہایت کفر و شرک جو رہ جاتا تھا چنانچہ حرکت کرکے
 لڑکیوں کو مارتے تھے اور راہ لٹتے تھے اور کفر و شرک کا تدن مصروف تھے اور فارسی لوگ و خدا ہونے
 کا اعتقاد رکھتے تھے اور ان میں بھی بڑے کے ساتھ جماع کرنا کو درست سمجھتے تھے اور زنا لوگ لوٹا رہے
 مصروف تھے اور ہندو گائے بیل و گھڑی و پتھر کی عبادت میں مشغول تھے اور ہندو دین تشبیہ و تخریف میں

دلیل پانچویں حضرت کی نبوت پر

سرگرم تھے اور نصاریٰ پر تشدد و قہر و غلبہ میں مصروف تھے، علیٰ ہذا القیاس، فرقوں میں لڑائی
 اور بیکاریاں اور کفر و شرک کا ظہور تھا پس اللہ کے انعام عام اور حکمت تمام کا یہ تقصیر نہیں کہ ایسی
 کے وقت میں اپنا رسول بھیجا اور وقت میں سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی شخص ظاہر نہیں ہوا
 پس معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے روحانی برج ہی اور یہی مدد ہے و نصف مزاج کے لیے
 یہ چند اول کافی ہیں اور شقی، انصاف کے لیے ہزار دلیل ہی کافی نہیں ہیں منکوس ہم یہ سوال کرتے
 ہیں کہ تمہارے نزدیک ہی کوئی نبی مسلم ہے یا نہیں اگر کہیں ہاں تو ہم اسے انکی نبوت کی دلیل طلب کرتے
 پس جس دلیل سے وہ انکی نبوت ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اسی دلیل سے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نبوت کو ثابت کر دینگے اور اگر کہیں ہاں نہ ہو تو ہم انکی نبوت کو تسلیم نہیں کرتے اور انکی نبوت
 نہیں پہچانے گا حالانکہ انکا نبوت پہلی فصل میں ہو چکا ہے قسم دوم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
 کی خبر پہلے انبیاء نے دی تھی اور اب تک اہل کتاب کے ہاں وہ بتاتے ہیں باقی جاتی ہیں اگرچہ انہوں نے اکثر
 کو بدل ڈالا اور اکثر کو اپنی کتابوں میں کٹا ڈالا لیکن علماء و محدث اور علماء و نصاریٰ و علم کو غلطی میں
 ڈالتے ہیں اور ان بقیہ خبر کوئی تاویلات کرتے ہیں پس دلی ہے کہ چند امور حسبہ انکی خیانت ظاہر
 ہو چکا ہے اور کوئی مسلمان یہ رد ہو کہ نہ کہا و ذکر کروں اور اول انبیاء بنی اسرائیل میں اکثر نبیوں نے
 مثل شعیب و ارمیا و دانیال و حزقیال عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام کے آئندہ کے حالات کی خبر دی تھی
 جیسے بخت نصر و سکندر و قورشاں کا ظہور و انہوں نے اودم و زینوی اور مصر پر حوادث کا گزرنا پس
 عقل سلیم کے نزدیک نہایت بعید ہے کہ انبیاء علیہم السلام ایسے چھوٹے چھوٹے حوادث کی خبر دیں اور
 انہیں سے کوئی ہی جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کا حال بیان کرے حالانکہ انکی مہت میں
 ہزار بادشاہ اور لاکھوں بڑے حکیم و مشہور پیدا ہوئے ہیں مشرق سے مغرب تک بکا و بیچیل
 گیا ہے اہل کمال حکومتیں آپ کی ہستے ہاتھ میں ہیں لاکھوں یہود و نصاریٰ جنہوں نے مقابلہ کیا

ن

مجموعہ اول و ثانیہ

اول

قتل کیے گئے ہیں اور نہ اہل کتاب کے دین میں اہل ہوئے ہیں انگریز عقل نہایت بعید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر سے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم و منیہ وغیرہ کتر حادثات کی خبر دیوں اور ایسے حادثہ غلطیہ کی کوئی بھی خبر نہ
 ہے جس سے ظاہر ہو گیا کہ اہل کتاب کے علاوہ وہ خبریں جنہیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہونیکا ذائقہ اور اہل نبوت کی بشارت تھی نکال دے یا بدل دیں اور وہ ہم پہلے کیا رہا ہے
 پچھلے نبی کے ظاہر ہونیکا خبر دیوں تو مشق شرط نہیں کی پچھلے نبی کے باپوں شہر خانیہ و
 سنال سورت و سیرت کی خوب عراحت کیا کریں کہ کسی کو شبہ باقی نہ رہا کرے اور ہر شخص جان لینا
 کرے کہ یہ ہی نبی ہے بلکہ اکثر خبریں معجل ہوتی ہیں کہ انکو عوام لوگ نبی موعود کے کہنے سے جان
 لیتے ہیں اور ان اوصاف کو سچے مطابق کر لیتے ہیں اور خواص لوگ کبھی تو اس سے معلوم کر لیتے
 ہیں کہ یہ ہی نبی ہے کہ جنکی خبر فلاں فلاں نبیا نے دی تھی اور کبھی خواص ہی نہیں یا
 کر سکتے بلکہ کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ جس نبی کی خبر دی گئی ہے وہ خود نہیں جانتا کہ فلاں خبر
 میں ہی ہوں اور یا خود بخوبی سے ثابت ہے چنانچہ یوحنا اپنی بخیل کے باب اول انیل ایسے لیکر
 یہ پچیس آیت تک لکھتا ہے کہ یہ یوحنا حضرت یوحنا پیٹر کے پاس گئے ہوں اور ملا دیوں کو دریافت
 کر کے لیے بھیجا کہ تم کو سے پیغمبر ہوا یا ایسا ہو یا مسیح ہوا وہ نبی حضرت یوحنا نے جواب دیا کہ
 میں کوئی نہیں ہوں بلکہ سو اسکا اور ایک نبی ہوں جسکی خبر اشعیا نبی نے دی ہے یہاں معلوم ہوا کہ
 کلہنزا اور ملا دیو جو تھے اور توحیت کو خوب جانتے تھے حضرت یوحنا یعنی پیغمبر کو جان لیا
 اس معلوم ہوا کہ انھوں میں سے ایسے علامات مذکور تھے جسے وہ اگر پہچان لیتے کہ یہ الیا ہوں بلکہ
 پیغمبر علیہ السلام کو خود ہی معلوم نہ ہوا کہ میں ہی الیا ہوں حالانکہ حضرت عیسیٰ کے قول سے ثابت کہ
 یہی الیا ہوں چنانچہ بخیل ہی کے گیارہویں باب میں مذکور ہے حالانکہ حضرت یحییٰ کو الیا ہونے سے

انکار ہے اس کے صاف ظاہر ہوا کہ حضرت یحییٰ کو اپنے ایلیا ہونی کی خبر نہ تھی پس اگر ہم اہل کتاب کی
 اس بات کو تسلیم کر لیں کہ انہوں نے تورات و انجیل وغیرہ کتابوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی خبر
 جنہیں تفصیل سے عبارتیں حضرت کی مذکور تھیں نہیں وہ کی ہیں تو یہی حاکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نبوت کے واسطے جو خبریں باقی ماندہ تورات و انجیل میں مجمل ہیں کافی ہیں اور معلوم ہے دعویٰ کہ اہل کتاب سے
 مسیح اور ایلیا علیہ السلام کے اور کسی کا انتظار کرتے تھے بالکل غلط ہے کیونکہ اور کا بھی نہ کوئی انتظار تھا چنانچہ
 اور میں معلوم ہو چکا ہے کہ علماء یہود جو یحییٰ علیہ السلام سے اگر پوچھا کیا تم مسیح ہو یا حیریا بنوئ
 اسکا انکار کیا تو پوچھا کیا تم ایلیا ہو یا حیریا بنوئ اسکا بھی انکار کیا تو پوچھا کیا تم وہ نبی ہو جسکی نبوت
 علیہ السلام خبر دی ہے پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اس نبی معبود کا انہیں انتظار ایلیا اور مسیح کے انتظار
 برابر تھا اور یہ نبی معبود ایسا مشہور تھا کہ اس کے نام ذکر کرنیکی حاجت نہ تھی بلکہ اسکی طرف اشارہ ہی
 تھا انجیل یوحنا کے ساتویں باب میں عیسیٰ علیہ السلام کا قول نقل کر کے یلکھا ہے ہم تیرا نبی لوگوں
 سے بہت پہلے سن کر کہا کہ حقیقت میں یہ وہ نبی ہے + ام اور سن کہا یہ مسیح ہے + یہاں ظاہر ہوا
 کہ نبی معبود ان کے نزدیک مسیح کے سوا کوئی اور شخص نہ کیونکہ انکو مسیح کے مقابلہ میں ذکر کیا یہ نبی ہے
 ہمارے حضرت مراد ہیں اور ان کے وہ لوگ منتظر تھے اور چہارم نصاریٰ کا یہ دعویٰ عیسیٰ علیہ السلام
 خاتم النبیین ہیں کہ ان کے بعد کوئی نبی نہ آویگا بالکل غلط ہے کیونکہ معلوم میں معلوم ہو چکا ہے کہ وہ
 لوگ نبی معبود کا جو عیسیٰ اور ایلیا علیہم السلام کے سوا کوئی اور شخص نہ انتظار کرتے تھے اور یہ جانتے تھے کہ سوا
 عیسیٰ اور ایلیا کے اور تیسرا نبی جسکی موسیٰ خبر دی تھی ظاہر ہو گا پس نبی معبود کا عیسیٰ علیہ السلام
 پہلے ظاہر ہونا دلیل قوی معلوم ہوا تو ضرور وہ نبی عیسیٰ کے بعد ظاہر ہو گا پس عیسیٰ علیہ السلام کا
 خاتم النبیین سمجھنا غلط ہو گیا وہ کسی نصیحتی پر یوس اور حواریوں کی نبوت کے قابل ہیں حالانکہ سب

معلوم

معلوم

پس اہل کتاب کا یہ شک کہ ہمارے نبی کا نام اور تفصیل سے نشان ہمارے ہاں نہیں
 ہے لہذا وہ نبی نہیں ہیں فرمایا ۱۲ منہ

عیسے کے بعد میں تیسرے کتاب اعمال کے گیارہویں باب میں لکھا ہے۔ ۲۸ اور نہیں نون میں کسی
 ایک نبی اور شیعہ سے انطاکیہ میں خود آئیں سے ایک نے جسکا نام عیسیٰ تھا ایک رنج باعث سے تیار کیا گیا
 جہاں میں غصہ بڑا کال پڑ گیا جیسا قلا دیوں قصر کے عہد میں بڑا تھا یہاں صاف ظاہر ہو کر اور
 سے انطاکیہ میں نبی لوگ آئے تھے نہیں سے ایک کا نام عیسیٰ تھا اور یہی ظاہر ہے کہ یہ عیسیٰ علیہ السلام
 کے بعد کا ہے اور ان کے بعد بھی نبی ثابت ہو پس عیسیٰ علیہ السلام کا خاتم نہیں کہنا بالکل غلط
 مخالف ہے چرچے نظر نوک پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ جس سے یہ ثابت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام بعد کوئی نبی
 نہ ہو گا پس اس قول سے ہمارے حضرت کی نبوت کا باطل کرنا باطل ہو گیا امیر مخم عیسیٰ یوشا بن جوزیہ
 کہ عیسے کی نبوت کے لیے نقل کی ہیں سو وہ خبریں یہودی کی تفسیر اور تاویل کے مطابق عیسے پر ہر گز
 نہیں آتی ہیں لہٰذا یہودی سخت انکار کرتے ہیں لیکن عیسائی لوگ اپنی سینہ زور سے یہودی کی تاویلات اور جملے
 پر کچھ اختلافات نہیں کرتے ہیں اپنے طور پر انکی ایسی تاویلات کرتے ہیں جو حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 پر جس طرح آیات مذکورہ میں یہودی کی تاویلیں عیسائیوں کے نزدیک دود اور نامقبول ہیں یہی طرح جنی و
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہو انہیں عیسائیوں کی وہاں تاویلیں ہر نزدیک دود اور
 نامقبول ہیں جیسے وہ یہودی کی تاویلات کی طرح انہیں نہیں کہتے یہی طرح ہم انکی تاویلات کو دود اور
 ہدیان سمجھتے ہیں باوجود اسکے جو خبریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں عیسائیوں کی خبریں
 سے نہایت قوی ہیں اور ششم سب اہل کتاب کے سلف اور خلف میں ہمیشہ سے یہ عادت جاری ہے کہ
 نام کار مجہ کرتے ہیں کوئی کلام کہی میں بطور تفسیر کچھ بڑا دیا کرتے ہیں اور اصل کلام میں تفسیر میں
 کوئی علامت امتیاز کی نہیں کہتے ہیں پس اس سبب سے خط ہر جاتا ہے اور مطلب اصلی بے ربط جاتا ہے
 انکی مختلف زبانوں کے ترجموں کے دیکھنے سے یہ امر صاف ظاہر ہو جاتا لیکن بطریق نمونہ کے کچھ ذکر
 کرنا سہول کے واقعی اہل کتاب چالاک کرتے ہیں انرا انجیل ہے سفر کوکین ترجمہ عربی میں ۱۶۲۵ اور

یوشا بن جوزیہ

یوشا بن جوزیہ

انجیل

ستمہ میں چھپا تھا باب ۱۰ آیت ۱۰۔ فلا يزال القصب من ہیز والدہ من خندہ حتی یجی
 الذی لا کل وایا منتظر لاعم و بس الذی لا کل لفظ شیلوہ کا ترجمہ ہے اور ترجمہ زبانی ترجمہ موقوف
 اور ایک ہی ترجمہ میں جوشہ میں چھپا ہوا ہے فلا يزال القصب من ہیز والدہ من خندہ حتی یجی
 ان یجی الذی بولد والیہ یکھتہم شعوب اور اردو کے ترجمہ میں جوشہ ۱۰ میں چھپا تھا لفظ شیلوہ کا ترجمہ
 لفظ شیلوہ ایک شخص بن کر نام تھا ترجمہ میں اسکا اپنی اپنی رک کے لفظ ترجمہ کر دیا اور انجیل سے
 ترجمہ عربی سفر خروج مطبوعہ ۱۸۷۵ کے تیسرے باب کی چودھویں آیت میں دیکھ (فقال المدبوس
 ایہ اشراعیہ) اور دوسرے ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۷۵ میں یوں کہ (فقال المدبوس الذی لا يزال) اور پس
 لفظ ایہ اشراعیہ بن کر اسم آگیا ہے اسکا ترجمہ لازمی الذی لا يزال کر دیا اور انجیل سے ترجمہ عربی
 سفر خروج مطبوعہ ۱۸۷۵ کے آٹھویں باب کی گیارہویں آیت میں ملے ہے وبقی فی انہر فقط اور دوسرے
 ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۷۵ میں اس طرح ہے (بقی فی انہر) و دیکھ یہ نیل ایک ص یا کا نام ہے جو مصر کے
 نیچے بہتا ہے اسکا ترجمہ نہ کیا مالا نہ کہ لفظ سب دیا یوں کو شامل ہے اور انجیل سے ترجمہ عربی
 کتاب یوشع مطبوعہ ۱۸۷۵ کے دسویں باب کی تیرہویں آیت میں اس طرح ہے (السیس ہذا اکثرانی خطر
 اور دوسرے ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۷۵ میں سفر اللہبار کی جائے سفر مستقیم ہے اور ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۸۷۵
 میں لفظ بار اور مستقیم کی بالفاظ یار ہے اور دوسرے ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۸۷۵ میں لفظ یار ہے
 اور ترجمہ اردو مطبوعہ ۱۸۷۵ میں لفظ باشاہی پس اصل میں باشاہ یا بار یا شکر کے مصنف کا نام
 مترجموں نے اسکو اپنی اپنی رائے سے بار اور مستقیم کے ساتھ ترجمہ کر دیا اور انجیل کے باب اول انجیل یوحنا
 مطبوعہ ۱۸۷۵ میں یوں کہ (قد وجدنا منیا الذی تاویل المسیح) اور ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۸۷۵ میں اس طرح ہے
 (ما سجد لک ترجمہ ان کرسطوس میا شد یافتیم) اور ترجمہ اردو مطبوعہ ۱۸۷۵ میں اصل لفظ خرنہ اور سجد
 اسکا ترجمہ قرار دیا ہے۔ اب یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اصل نام سیاہی یا مسیح ہے یا خرنہ ہے عربی ترجمہ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

اصل سیاح معلوم تھا ہے اور مسیح کا ترجمہ اور ترجمہ فارسی اصل مسیح اور کرسطوس جو بظاہر متر ہے اور
 اردو سے اصل حضرت مسیح اور ترجمہ مسیح سمجھا جاتا ہے دیکھو نوم کا ہر طرح ترجمہ کیا کہ معلوم نہیں کہ اصل کیا ہے
 اور ترجمہ دوسرا ہے نہیں اگر اہل کتاب نے ہی طرح جانب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ہی ترجمہ
 کر دیا یا انکو معین اور وکیل سے بل دیا ہو تو کچھ بعید نہیں کہ بعض اہل کتاب نے سابق میں حضرت
 کا نام نجیل اور تورات میں لکھا دیکھا کیا ان سے تھے اس وقت تمام پوسناری کے نزدیک اگرچہ حارویں
 مرتبہ میں اہل اہل تائید انکو پناہ بزرگ اور پیشوا سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں عیسیٰ علیہ السلام دشمن اور
 دین عیسائی کا خواب کر نوالا تھا اسنے حرام چیزوں کو حلال کر دیا اسنے خضر اور شراب بھانکے لیے
 مباح کر دی اول میں دین عیسائی کا نہایت دشمن تھا بہت عیسائیوں کو اسنے قتل کیا آخر اسنے
 مارا لٹھا ہر میں اپنے آپ کو عیسائی مشہور کیا سوا کے دھوکے میں بھاری آگے لہذا جاہل نزدیک اسنے
 اقوال کا کچھ اعتبار نہیں اور اسکی تاویلات واجب لارہ میں جب یہ سوزنا بت ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ
 باوجود تحریف اور تبدیل کے اب تک تورات و نجیل میں بہت سی ایسی خبریں ہیں کہ جننے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نبوت ثابت ہوتی ہے سوائے نبی جن خبریں نقل کرتا ہوں **بشارت پہلی** تورات کا باب ہشامیں اللہ
 کا کلام اس طرح منقول ہے : میں نے لیے انکو بھائیوں میں تجھ ایک نبی برابرا کوں گا : اور اپنا کلام
 میں سنہ ڈاؤنگا : اور جو کچھ میں سے خواؤنگا وہ سب اُنکے کہیگا : اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو
 جنہیں میں نام لیکے کہیگا اسنے کا تو میرا حساب اسے لوں گا : لیکن وہ نبی جو ایسی گستاخی کرے کہ
 کوئی بات میں نے نام سے کہے جسکے کہنے کا میں نے انکو حکم نہیں دیا اور جو وہ اس نام سے کہے تو وہ نبی قتل
 کیا جاوے گا : لیکن بشارت : تو عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں یسوع علیہ السلام
 کے لیے ہو جیسا کہ یہ کہتے ہیں بلکہ یہ خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے چند وجہ وجہوں
 امرات میں ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے زمانہ میں ہی کہ جہاں زمانہ تھا

امیر

بشارت پہلی

وجہ اول

اس نبی کا کہ جبکہ یہ بشارت سے انتظار تھا اور سہ وقت کے علماء و توریت اس نبی کے منتظر تھے پیش اس
 عیسے مراد پیش پوش علیہ السلام کیونکہ یہ آئینے ہی پہلے تھے وجہ دوم بشارت میں عیسے کی
 علیہ السلام سے فرماتا ہے کہ تیری مانند نبی برابرا کوں گا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی مانند تو پوش
 پیش عیسے میں کیونکہ یہ دونوں بنی اسرائیل میں ہیں اور تورات کے باب تشنا و میں لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں
 کوئی نبی موسیٰ کی مثل نہیں ہوا دوسرے موسیٰ علیہ السلام کو شریعت جدید عطا ہوئی تھی وہ کسی اور نبی کی
 شریعت کے تابع نہ تھے اور پوش علیہ السلام حضرت موسیٰ کی شریعت کے تابع تھے نہ ان کے اور کوئی تھی نہ ان
 نازل ہوئی تھی نہ ان کی شریعت جدید تھی پس موسیٰ کی مانند ہرگز نہیں ہو سکتے اور عیسے علیہ السلام
 کے اعتقاد کے موجب ان کے بیٹے اور خود خدا تھے اور موسیٰ آدمی تھے پس ان کے بیٹے میں اور آدمی میں کوئی
 نہیں بنی جاتی تیسرے عیسے بقول انصار ملعون ہو اور چنانچہ دیے گئے اور بد مذہب کے دوزخ میں ہی داخل ہو کر
 جہانِ اہلِ ثلاثیت کے عقائد میں سبکی تصریح ہی اور موسیٰ میں اوصاف ہرگز نہیں پائے گئے جو موسیٰ کی شریعت
 ملی تھی کہ ہمیں تہذیب اور حدود اور غسل اور طہارت اور کھانے پینے کی چیزوں کے حرام و حلال ہونے کے احکام تھے
 اور عیسے علیہ السلام کی شریعت میں بات ہرگز نہیں پائی جاتی ہے جیسا کہ ان کی انجیل میں ادا کے صاف ظاہر ہے
 اور موسیٰ علیہ السلام احکام جاری کرنے پر قادر تھے بخلاف عیسے علیہ السلام کے کہ ان کو قدرت نہ تھی محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اور موسیٰ علیہ السلام میں خوب ثالث نامہ پائی جاتی ہے جو حضرت موسیٰ کی شریعت
 میں حرام و حلال کے احکام ہیں ایسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں ہیں جو حضرت موسیٰ کی شریعت
 کو فرعون کی دلت سے نکال کر عزت دی اور راہِ راست دکھائی بیٹھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کو فارس
 اور روم کی قید سے نکال کر موحد بنایا اور مہذب و شائستہ کر دیا اور بیٹھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم انسان تھے
 بیوی بچے رکھتے تھے ماں باپ سے پیدا ہوئے تھے بیٹھ جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے علیٰ ہذا اقصیٰ
 ہر امر میں ان دونوں پیغمبروں میں جیسی ثالث نامہ پائی جاتی ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو شخص

دوڑوں کی شریعت اور حالت سے واقف ہو، وہ اس امر کو خوب جانتا ہے اور اسی لیے قرآن میں اس کے فرما کر
 اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَيْكَ رَسُوْلًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا ارْسَلْنَا اِلَىٰ ذُوْلِكَ رَسُوْلًا وَجِهَ سُوْمُ اِبْنِ تَارَت
 میں سے بنی اسرائیل کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ان کے بہائیوں میں تجھ سب سے بڑا کر دینا اور بظاہر
 کہ سب بنی اسرائیل کے بہائی بنی اسرائیل کے غیر مومن چاہیں جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں
 داخل ہوں کیونکہ عرف میں جب کوئی شخص کسی قوم سے خطاب کر کے ٹھکانا دیکھے کہ مہتا ہے یا
 آتے ہیں تو اس قوم مخاطب کے غیر لوگ سمجھ جلیا کرتے ہیں بنا علیہ بنی اسرائیل کے غیر لوگوں میں
 بنی ہونا چاہیے جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہوا و تورات میں اسحاق علیہ السلام کے سوا اور
 کسی بیٹے کو ابراہیم کی اولاد میں سے جبرائیل علیہ السلام کے برکت کا وعدہ نہیں کیا ہے تورات کے باب
 پیدائش میں یوسف، اور اسمعیل کے حق میں میرے تیری سنی ہو دیکھ میں سے برکت دو گنا اور اسے برکت
 کرو گنا اور اسے بہت بڑا دو گنا اور اسے بارہ سر پر پیدا ہونگے، پس ضرور کہ شیخ اسمعیل کی اولاد
 ہو اور بنی اسرائیل کے بہائیوں کے وہاں بنی اسمعیل ہی ملو ہوں اور بظاہر سے کہ بنی اسمعیل سے سوائے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی ایسا بنی نہیں ہوا، وجہ چہارم بشارت میں یوں دو گنا کرنا
 کلام اس کے منہ میں ان لوگ یعنی تورات و زبور وغیرہ کتب کی مانند لکھی ہوئی کتاب کے اوپر اتر گئی
 بلکہ شتر اکر کے رد و رد ہے گادہ بنی امی ہو گا اس سے سنکر یاد کر لیا اور لوگوں کو اپنے منہ سے بڑا
 سنایا کیسے بات بھی سوائے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کسی بنی میں نہیں باقی چاتی خصوص
 یوشع علیہ السلام کی ہے جسے سب سے سوا کسی طرح اس خبر سے مراد نہیں ہو سکتی ہیں جبہ پنجم اس
 بشارت میں اس بنی کے اعزاد و اکرام کے لیے یوں فرمایا کہ جو شخص اس بنی کے سخن کو نہ مانے گا تو
 میں اسے سزا دوں گا اور بظاہر سے کہ سزا سے خاص عبد اب عرت ہی مراد نہیں کیونکہ ہمیں کسی بنی
 کی خصوصیت نہیں بلکہ ہر بنی کے ناقوان کو عذاب خروی ہو گا بلکہ اس سے مراد دنیا کی سزا ہے کہ

خدا اور ہی قوی اولاد بنی اسمعیل میں اور بنی اسمعیل کے غیر بنی اسمعیل ہیں جس کے لیے برکت دو گنا وعدہ ہے

محمد بنی

محمد بنی

محمد بنی

وہی ہے جو
میں نے
دیکھا ہے

میں نبی کے ساتھ جو جہاد و قتال سے زیر کرونگا اور محکوم و ذلیل بنادوگا سو یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چاہی تھی جیسے علیہ السلام کو البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی پس اس شارت کے وہی مابین
وہ چشم اس شارت میں تصریح ہے کہ یہ نبی اگر کوئی بات اپنی طرف سے کہیگا تو قتل کیا جائیگا
اور یہ ظاہر ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعد دعوی نبوت کے قتل نہیں کیے گئے بلکہ ہر روز انکی شان و شوکت
زیادہ ہوتی گئی پس اگر حضرت وہ نبی ہوتے تو موجب عدہ خدا کے قتل کیے جاتے جیسے علیہ السلام
کے اخصا میں قتل کیے گئے پس اس گریہ بشارت انکے لیے قرار دیکھا و تو انکا جو بانی ہونا لازم آوے
جیسا کہ یہود کہتے ہیں اعلیٰ و بالہ تھا بشارت دوسری تو ان کی کتاب تہنا و میں یوں ہے کہ
اسکے سبب جو خدا ہی مجھے غیرت دلائی اور اپنی دہات باتوں کے مجھے غصہ دلایا سو میں ہی
اس میں اسے جو گروہ نہیں غیرت میں انوکھا اور ایک بے عقل قوم سے اپنی خفا کرونگا پس گروہ بے عقل
اور جاہل سے مراد عرب ہیں کیونکہ تمام جہان جاہل ہی لوگ تھے انکے ہاں معلوم عقلمندی نہ تھی
کہنا بڑبڑنا ہی نہ جانتے تھے اور بتوں کی عبادت سوا اور کچھ نہ پہچانتے تھے خصوصیت کے نزدیک
نہایت حقیر اور ذلیل تھے کہ وہ انکو باجرہ و ٹڈی کی اولاد سمجھتے تھے پس طلب اہل بیت کا یہ کہ نبی ہر شکل
جہٹے معبودوں اور حقیر چیزوں کی عبادت کر کے جھٹھ مجھے خفا کیا اور غیرت دلائی تھی اس طرح نبی
ایک نہایت حقیر اور جاہل قوم کو کہ وہ عرب ہیں عزت اور سرفرازی اور علم و معرفت دیکر نبی ہر شکل کو جلا
اور غیرت دلاؤنگا سوائے ان کے وہ وعدہ پورا کیا کہ عرب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کر کے بھیجا میں انکو
عزت میں دنیا عرب کو بخشی دیو کہ انکے ہاتھ سے قتل کر لیا یہ وہ نام پران کنز اور کیں پرش و بون کا تفسیر
کر دیا کہ افعال اللہ کی بشارت قرآن میں ہے **رَسُولًا مِّنْ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ عَلَیْہِ سَلَامٌ**

آیت ۱۱۱ سورہ محمد کوع اول ترجمہ اللہ وہ ہے کہ جسے بھیجا ان پر وہ لوگوں میں ایک رسول
میں کا کہ وہ بڑ بڑکھاتا ہے انکو اسکی آیتیں اور سنو اسکی آیتیں انکو اور سکھاتا ہے کتاب اور عقلانی دلائل اس
پہلے ہے میرے گراہی میں لا منہ

بشارت تیسری

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَارْتَمَحَنُوا قَبْلَ الْفِتْنَةِ مَسَدًا ۚ
 علیہ السلام در پیش علیہ السلام کی قوم جاہل اور حقیر نہ تھی اور نہ انہی بنی اسرائیل کو غیرت دلائی گئی ہے
 پس سوائے قوم عجم کے اور کسی پر یہ خبر صادق نہیں آتی ہے بشارت تیسری تورات کے باب
 ایشائیں ہے۔ اور انہی کہا کہ خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے انہی طلوع ہوا فاران کے پہاڑ سے
 وہ جلوہ گر ہوگا اور ان کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہونگے اور ان کے ہاتھ ہاتھ آتش شریعت
 ہوگی وہ پہاڑ سینا سے انا رکبا یہ تھا کہ انہی وہاں موسیٰ کو تورات دی اور کوہ شعیر پر طلوع ہو
 مرہو ہے عیسے علی نبینا وعلیہ السلام کو انجیل دینا کہ اس پہاڑ پر انکو یہ کتاب ملی اور فاران مکہ کے
 ایک پہاڑ کا نام ہے کہ وہاں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہائی میں عبادت کیا کرتے تھے
 اور وہاں ہی حضرت یحییٰ بن زکریاؑ کا شروع ہوا تھا پس کوہ فاران خدا کے جلوہ گر ہوئے
 قرآن ہمارا نام لڑ ہے کہ حضرت پر وہاں ہمارا اور ملحق وعدہ کے ہزاروں صحابہ پاک اور حضور
 کے ساتھ آئے اور آتش شریعت یہی حضرت کے ہاتھ پر تھی آتش شریعت مراد غنی حکام ہے مشرکوں
 اور اہل فتنوں اور حرام کاروں اور چور و جاسوس کے لیے اس شریعت میں نہایت سخت حکام ہیں بخلان
 شریعت عیسے علیہ السلام کے کہ انکی شریعت میں ایسے حکام نہیں ہیں نہ زنا کا کہ یہ جرم ہے نہ چور
 کے لیے ہاتھ کاٹنا ہے نہ قزاق کے لیے قتل اور قطع عضا ہے علی ہذا القیاس اور یہ بات کہ فاران
 مکہ کے پہاڑ کو کہتے ہیں تورات کے باب تکوین ہے نہ اس کے کہ ہاعیل علیہ السلام کی نسبت توین
 اور وہ فاران کے بیان میں ہوا اور متفق علیہ ہے کہ ہاعیل علیہ السلام مکہ کے بیان میں ہا کر تھے
 اور وہاں ہی انہی پرورش پائی ہے اب اگر کوئی منکر اس بشارت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطوق قرار
 نہ دے تو وہ بتلائے کہ مکہ کے بیان کے خدا کیونکر جلوہ گر ہوا اور مکہ کے ساتھ ہزاروں لوگ تھوڑے کے ہاتھ
 سخت شریعت تھی بشارت چوتھی تورات کے باب تکوین میں ہے۔ یہود سے ریاست کا عطا

بشارت چوتھی

جدا ہو گا اور نہ حکم اسکے پاس ملے دریا سے جاتا رہے گا جب تک شیلہ آوے اور قومیں کے پاس کہیں
 نہوں وہ پیش کیا سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگرچہ اسکے ترجمہ میں اہل کتاب کا بہت اختلاف ہے
 جیسا کہ اسر ششم میں بیان ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک یہودیوں میں رو حکومت رہی بعد ازاں کچھ آج تک
 جہاں کہیں یہودیوں میں غیر لوگوں کی ری حکومت میں اکثر یہودی اہل اسلام کی رعیت ہیں کچھ اور لوگوں میں
 لیکن کہیں اپنی حکومت سے نہیں پائے جاتے ہیں سچ بشارت سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی نے
 صادق ہی نہیں کرتی : یوشع بن نون عیسیٰ کی چونکہ ان کے عہد تک اور بعد کے یہودی اپنے زور اور حکومت سے
 کسی کی رعیت نہ تھے اور دوسری عبارت کہ اسکے پاس قومیں اکٹھی ہونگی صاف لالت کرتی ہے کہ جس
 مراد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چونکہ قومیں اور مختلف لوگ حضرت ہی کے زمین میں آئے ہیں اور حضرت
 کے پاس مجتمع ہوئے ہیں **بشارت پانچویں** ۴۵ زبور میں یونس کے پیغمبر دلیل چاہنا مضمون جو شان آقا
 میں ان چیزوں کو جو مینے بادشاہ کے حق میں بنایا ہو میان کرنا ہوں میری زبان ماسر لکھنے کو کیا حکم
 تو حسن میں بنی آدم سے کہیں یادہ ہوتے ہو ٹوں میں لطف ڈالا گیا ہو پاسی لیے خدا تجھ کو ابد تک
 مبارک کیا : اسی پہلو ان اپنی تلوار کو جو تیری جنت اور بزرگی سے حاصل کر کے اپنی ران پر لٹکا دے اور اپنی
 بزرگواری سے سوار ہو اور سجائی اور ملائمت اور صداقت کیلئے اقبال مندی سے آگے بڑھے تیرا دل تھا
 تجھ کو بہت مہیکم سکھلا دیا گیا تیسے تیرے تیر ہیں : لوگ تیرے نیچے گرتے پڑتے ہیں : بادشاہ کو دشمنوں
 دلیں لگاتے ہیں : تیرا تخت اسی خداوند ابد الابد : تیرا سلطنت کا عصا اسنہ کا عصا : تو صداقت
 دوست اور شرارت کا دشمن ہے : اس سبب نے تجھ کو خوشی کے تیل سے تیرے مصاحبوں زیادہ کر دیا
 تیرے سارے پاس مراد جو واضح کی خوش بختی ہو کہ جس نے مانتی ذات کے ملکوں دریاں نہیں تجھ کو
 خوش کیا ہے : ۹ بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والیوں میں ہیں ملک اور دیر کے سونے سے آراستہ ہو کر تیرے
 دل سے ہاتھ نہ ہری ہے : ۱۶ آیت میں ہے : تیرے بیٹے باپ دادہ کو کاہم مقام ہو گئے تو انہیں تم میں

بشارت پانچویں زبور

سرور مقرر کر لگا، ۱۷ میں سارے پشتوں کو تیرا نام یاد دلاؤنگا پس سے لوگ ابداً با تو تیری تاثیر
 کرینگے انتہے تمام اہل کتاب کے نزدیک بات مسلم ہے کہ داؤد علیہ السلام ایک ایسے نبی کی بشارت دیتی ہیں
 جو ان کے بعد ان حضرات کے موصوف ہو گا ہر گواہین جو کہنے نزدیک تو ہنگ کوئی نبی ان صفات کا بعد
 داؤد کے ظاہر نہیں ہوئے اور نصاریٰ کے نزدیک ہن بشارت سے عیسے علیہ السلام مراد ہیں اور اہل اسلام
 کے نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور حق یہی ہے کہ یہ بشارت حضرت عیسیٰ
 ہے کیونکہ بشارت میں اس نبی کے لیے چند اوصاف بیان کیے ہیں جو وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 میں پائے جاتے ہیں اور عیسے علیہ السلام میں ہرگز نہیں پائے جاتے ہیں جو بالضرور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 اس کے مصادیق ہیں اور وہ اوصاف یہ ہیں خیرین ہونا۔ قوی ہونا۔ فضل البشر ہونا۔ فصیح ہونا۔ علو
 ہونا۔ مبارک الی الام ہونا۔ تیرا نام ہونا خلق کا آپ کے تابع ہونا۔ تیرے خوشبو کا۔ بادشاہی
 بیٹوں کا ان کے گھرانہ میں۔ ان کی اولاد کا بجائے اپنے باپ کے نہیں اور حاکم ہونا۔ ہر جگہ کا نام کو
 دیا کا آنا۔ ابدالاداس کا ذکر جاری رہنا۔ جو حسن صورت حضرت کا ایسا تھا کہ ایسا روضی اللہ علیہ
 ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے کوئی چیز خوبصورت نہیں دیکھی گو بافتاب
 آپ کے چہرہ مبارک میں پہرتا ہے اور جب منستہ ہے تو دیوار تک آپ کے دانتوں سے روشن ہواقی تھیں
 اور بہت صحابہ سے ایسا ہی منقول ہے۔ اور آپ کی قوت کا یہ حال تھا کہ ایک شخص کا نام توت
 اپنا نظیر کہتا تھا ایک روز حضرت کے جنگل میں ملا اور کہنے لگا اگر تو مجھے کشتی میں مطلوب کرے تو جانوں
 تم نبی برحق ہو سو حضرت نے اسکو پھاڑ دیا دوبارہ پھر لایا پھر پھاڑا کہ نے تعجب کیا حضرت نے
 فرمایا یہ کیا تعجب کی بات ہے اگر تو اندر پریمان لگاؤ اور مجھے سچا رسول سمجھ تو میں درخت کو جادوں
 سو حضرت نے ایک درخت کو بلایا اور وہ ان کے حضرت کے سامنے کھڑا ہو کر ان کی رسالت کی گواہی دینے لگا
 پھر کہا کہ اسی درخت پھر جاؤ وہیں چلا گیا فضل البشر بخنے پر ایک نبوت عامہ بلبل و فصاحت کی

انہر مریشس امین بن الحسن اور تلوار باندھنا اور جہاد کرنا ہی اپنا مسلم لشکر اور مبارک ہونا
 بھی آپ کا خاصہ ہے کہ مشرق اور مغرب میں لاکھوں مسلمان پنج وقتہ غزوات میں اور نماز کے بعد حضرت
 پر درود بھیجتے ہیں اور آپ کے لیے برکت مانگتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَاللّٰهُ وَمَلَائِكَتُہٗ**
یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ اَیَّاتِہٖ تَبَارَکَ تَزِیٰ کل نبی اسمعیل کا شہوت ہے خصوصاً اسے حضرت کا کہ جنگ
 میں آپ کے پاس تیر و کمان ہوتی تھی اور اکثر سرکوں میں تیر سے حضرت کے یہ حال ہوتی جو اعلیٰ
 آپ کے تابع ہو گئے تھے چنانچہ اگر وہ کسی گروہ آتے تھے اور سلام لاتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَاجْعَلْہٗ**
لِکُمْ اٰیۃً وَّالْفَصْحَہُ ذٰلِکَ اٰیۃُ النَّاسِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فِیْ دِیْنِ اللّٰہِ اَفَیْ کُفْرَہٖمْ شَرٌّ
 آیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت کا پسینہ ایک عورت کے جمع کر کے لیکھتے تھے کہ اس کو لانا کئی پشتوں تک
 انکی اولاد خوشبو آتی رہی تو قرن اول میں بادشاہوں کی بیویوں نے آپ کی فریاد کی خدمت کی کہ
 چنانچہ سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے گھر میں شہر بانو زہراؓ و محمدؓ و کسریٰؓ و عمارؓ کی بیوی تھی اور ہلایا
 آپ کے پاس آیا کرتی تھی چنانچہ نقوشہ قبضے حضرت کی خدمت میں آئے اور ان کا سلام سنا
 ایک خیر شہباز کا شاہنشاہ اور ایک گھوڑا اور کچھ کپڑے دیے تھے اور آپ کے بعد ایک اولاد میں
 امام حسنؓ خلیفہ ہوئے ہیں اور بعد ان کے ایران میں ہندوستان وغیرہ ملک خیر بنک حضرت کی ذریعہ ہیں
 حاکم اور فرائد ہے ہیں اور آپ کے بعد ان کی اولاد میں سردار ہوئے ہیں اور ان کے بعد ان کی اولاد میں
 امام مہدی رضی اللہ عنہ جو حضرت کی اولاد میں ہو گئے تمام کور میں قائم ہو گئے اور ذکر صریح ہے کہ
 ابدال آباد جاری رہے گا چنانچہ ہر ملک میں پنج وقتہ موزن کاوازہ **اِنَّہٗم مِّنْکُمْ اُمَّۃٌ مِّنْکُمْ اُمَّۃٌ مِّنْکُمْ اُمَّۃٌ**
 کہتا ہے اور اوقات غیر محصورہ میں مصلے حضرت پر درود بھیجتے ہیں اور ہر فضائے عظمیٰ میں
 ایک چمکدیاں کیا کرتے ہیں اور سلاطین اور بڑے بڑے بادشاہ آپ کے دربار میں جاکر پسر ہوتے
 ہیں لیکن بیادارت جیسے علیہ السلام پر سرگرمی صادق نہیں کی کہ یہ کتاب شہداء کے ہاتھ میں ہے

نصاری جیسے علیہ السلام نبی بشارت قرار دیتے ہیں حالانکہ ان کتاب میں ان کی نسبت یوں لکھا ہے کہ وہ بشارت
 پر شکل تھے اور وہ آدمیوں میں بھی نہایت ذلیل محقر تھے بخوبیہ ابو صافیان و صافک جو زور
 میں نبی مقرر کئے گئے تھے اور جن پر خلاف اور ضد میں کیونکہ عیسے علیہ السلام تلوار بردار تھے نہ کہ انہوں
 تیرا انداز ہی کی ہے جس کے لیے جو دہتی کہ ہنگو کسی بادشاہ کی بیٹی قرار دیتے نہ کہ ان کے اولاد ہو
 کہ وہ باپ و واقیچ پر مقام ہو کہ حکومت کرتی عیسے علیہ السلام پر حق لایا گیا آنا اور خلق کا ان کو
 مابعد از دنیا تو رہا کہ یہ قبول نصاریٰ ان کو میرے کچھ عزت ہی نہ تھی بلکہ یہ تو ان کو نبی لکھے چھانسی
 بشارت چھٹی یا خیل تھی کے تیسرے باب میں یوں لکھا ہے کہ وہ نہایت خیاں بیستہ بیستہ والا ہو گیا
 بیابان میں ظاہر ہوئی کہ وہی کہنے اور کہنے لگا تو یہ کہ وہ کہنے نہاں کی بادشاہت نہ دیکھے ہوا

بشارت چھٹی یا خیل تھی

اسی خیل کے چوتھے باب میں یوں ہے جیسا یسوع نے سنا کہ یوحنا گرفتار ہوا تب جلیل کو بلا گیا ۱۷
 اور یہ تو ہے عیسے نے سنا ہی کرتی اور یہ کہنا شروع کیا کہ تو یہ کہہ کر یوحنا آسمان کی بادشاہت نزدیک
 آئی ۱۸ اور عیسے جلیل کے عبادت خانہ میں تعلیم پاتا اور آسمانی بادشاہت کی خوشخبری سنانا تھا
 اور اسی خیل کے دسویں باب میں یوں لکھا ہے عیسے نے اپنے شاگردوں کو تعلیم کی ۱۹ اور چلتے ہوئے
 کرو اور یہ کہ مسلمانوں کی بادشاہت نزدیک ہی ہو پڑے ہر ہوا کہ بھی علیہ السلام اور عیسے علیہ السلام ہر دو کو
 حواریوں میں شاگرد کے سبب آسمانی بادشاہت کے آنیکی خبر دیتے تھے اور یہی ظاہر ہوا کہ یہ بادشاہت
 جیسا کہ پیش ۲۰ آسمان سے محمد تک ظاہر ہوئی تھی ہیط سے عیسے علیہ السلام اور ان کے حواریوں کے
 ہندوؤں کی تعلیم تھی تو اب ہم کہہ ہیں کہ اس آسمانی بادشاہت کے سبب عیسے علیہ السلام اور ان کے حواریوں
 نے اس بادشاہت کی شہادت دینی اور عیسے علیہ السلام کی شہادت مراد کی گئی تھی اور اس کے لیے ہی نبی
 اور اس کے بعد ان کے پیروں نے ہر قوم کے حکام ہوں بڑے سے بڑے اور ان کے بارے میں رسول نبی برادر
 ہر قوم کے حکام کو یہ ظاہر ہوا کہ جو انہیں ماننے والے تھے ان کو جو چاہا کہ وہ ان کی تعلیم دے گا

نہ کہ فقط بادشاہت دنیوی ہو جیسا کہ سلاطین کو حاصل ہوتی ہے اور نہ یہ کہ فقط حکام آسمانی
 سکنت اور عاجزی کے طور پر کسی نبی پر آئے جاویں جیسا کہ عیسے علیہ السلام پر نازل ہو چکے تھے
 بلکہ دونوں چیزیں مجتمع ہوں کہ حکام آسمانی بھی ہوں اور بادشاہت اور حکومت کے طور سے بھی ہوں
 اور اس لیے مجھے اور عیسے علیہ السلام لوگوں کو اس بادشاہت کے دراتے اور توبہ کرتے تھے کہ اس بادشاہت
 رستی اختیار کر لو بدی چھوڑ دو ورنہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم غمخیز بن جائے گا اور تم کو غمخیز بنادے گا
 سو ایسا ہی ہوا بعض نصاریٰ بے انصافی سے آسمانی بادشاہت کے سنی عیسے کی شریعت کا شائع
 ہونا ماردیتے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے کیونکہ اسی انجیل کے الکیسٹون باب پہلے اس سلطنت کی نسبت فرماتا
 ہے یوں فرماتے ہیں کہ یہ سلطنت تیسے لیجا دیگی اور ایک قوم کو جو یہ کامیو لاؤ و یجا دیگی اس سے معلوم ہوا
 کہ سلطنت سے خود طریقہ آسمانی مراد نہ ہو بلکہ شائع ہونا اور ظاہر ہونا کیونکہ شیعہ اور یہود کا ایک قوم
 سے لیکر دوسری کو دیے جانے لگی کچھ معنی نہیں دوم آسمانی سلطنت کی کوئی بات شریعت عیسوی میں
 نہیں پائی جاتی ہے تاکہ اسکا ظہور قرار پا جاوے کیونکہ اول تو اس شریعت میں احکام سیاست اور ملت
 و حرمت نہیں ہیں جیسا کہ اناجیل متداولہ کے مطالعہ سے خوب ظاہر ہوتا ہے بلکہ تو اس کے احکام کو بھی
 پوروس کہ جو بزم نصاریٰ رکن عیسوی تھا منسوخ کر ڈالا دوم اگر یہ ہی تسلیم کریں جاکو کہ ان کے ہاں
 احکام سیاست اور ملت و حرمت ہیں تو وہ آج تک عیسے علیہ السلام کے عہد کہی جاری کیے گئے نہ
 حماریک کہ ہم ہمیشہ خود عیسے علیہ السلام کے زمانہ میں کہی کسی انی کو یا جو کہو یا فراق کو شرمندی گئی ہو
 اسکا شیعہ کسب ہوگا اگر نصاریٰ کی حکومت اور شوکت کو شیعہ شریعت عیسوی قرار دیا جاوے تو اس سے
 زیادہ کہی نصاریٰ کو شوکت و حکومت حاصل نہیں ہوئی پہلے اب بھی حکام آسمانی کہیں جاری ہوئے نہ ہیں
 دکھلائی دیے ہاں البتہ ان کے لیے اس کے احکام جاری ہیں البتہ شریعت محمدی علی صاحبہا اسلام میں
 باتیں پائی جاتی ہیں صاحب شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ان کے بعد ان کے صحابہ

زمانہ میں پہرہ بے عین تیج تابین کے دور میں بلکہ زمانہ حال تک خوب کامیابی کے خدا کو دشمنوں
 کہ وہ کا خدا و شرک ہیں خوب سزا میں ہی گئیں اور ان کے لیے سزا کے قوانین نازل ہو کر نہ پر خیر عمل ہوا
 کہ ان کو عذاب بنا گیا اور ان کے مال و سبب کو ضبط کر کے خدائی خزانہ میں جس کو بیت المال کہتے ہیں جمع
 کر دیا گیا خاص بلوغت میں نبوی فوجیں طیار ہو کر خدا کے دشمنوں کے مقابل ہوئیں پہرہ لگی تو بے انگو
 حست نہ بن سکتی معاف کر دیا گیا چار اور قزاقوں کو سزائیں ملیں ہاتھ کاٹے گئے گردنیں دی گئیں
 زمانہ کا دور پہرہ جو ہو دوسرا ہے گئے خزانہ الہی یعنی بیت المال میں سے خدا کے بیکوں کی اور بیٹیوں اور
 فرو ماندوں کی دستگیری کی گئی نصف انکھ کھول کر دیکھ لے کہ آسانی با دشمنیت کا مصداق ہے
 محمد کی سیوا اور نہیں ہو سکتے **بشارت ساتویں** اسی بخیل کے اکیسویں باب میں آویں - ۲۲ -

بشارت ساتویں

یسیونج انہی کہا کیا تھے نوشتوں میں کہی نہیں پڑا کہ جس پہرہ کو راج گہروں نے ناپسند کیا وہی کرنے کا
 سرا ہوا۔ خداوند کی طرف سے ہے ہماری اور تمہاری نظروں میں عجیب داسی لیے ہیں کہ ہمیں خدا
 بادشاہت نصیب لیا دیکھی اور ایک قوم کو جو ہر کامیاد سے دیکھا دیکھی ہے جو اس پہرہ کو گرجا چوہ
 ہو چلا دیا یہ جیسو پہرہ گرجا اسے پسند لیا گئے تھے آسمانی سلطنت کا ایک بیٹا لائیواں قوم کو
 عرب پر صادق تھا ہے اور اس کے بعد صاحب سلطنت کی مثال ناپسند پہرہ کے ساتھ دینا اور انجام
 کو دنیا سر ہونا اور لوگوں کی نظروں میں اس کا عجیب معلوم ہونا پہرہ میں وصف ہونا کہ جو پہرہ گرجا چوہ
 اور جیسو پہرہ گرجا چوہ اور لائیواں خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف شاہ کرتا ہے کہ یہ قوم عرب نام تو ہو
 نہ کہ یہ قلیل و خوار تہی علوم و فنون کا نہیں نام و نشان تھا پہرہ و نصار بے سبب علم و ہنر کے اور پہرہ
 عرب کو حقیر اور ذلیل جانتے تھے اور عرب میں بالخصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی لوگوں کے
 نزدیک ناپسند ہے کیونکہ ان کے پاس بل لہا بے نبوی تھا کہ یہی انکا کوئی باپ دادا بادشاہ ہوا
 نہ حضرت کے والدین جانتے ہیں گویا حضرت ناپسند پہرہ کی مانند تھے اور لوگوں کے نزدیک انکا

میں نے نہیں کہیں میں یاد دلایا گیا ۲۹۔ اور اس نے تم کو اسکے کانے سے پہلے خبر کر دی تاکہ جب آؤ تو جہنم
 ایمان لاؤ بعد اسکے میں تم سے بہت کلام کرونگا اس لیے کہ اس جہان کا سر دار آتا ہے اور حجرہ میں اس کی
 کوئی چیز نہیں ہے ۱۵ باب انجیل یوحنا ۲۶۔ پہر جب کہ وہ فارقلیط جے میں تھا بے لیے باب
 کی طرف سے پہنچا آؤ گیا تو وہ میرے لیے گواہی دے گا اور تم ہی گواہی دو گے ۱۶ باب ۸ آیت سیکیز
 میں سے سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں جاؤنگا تو فارقلیط
 تمہارے پاس آؤ گیا پر اگر میں جاؤنگا تو میں شکوتم پاس بھیج دوں گا اور وہ آنکروں کو کھولے گا اور
 نیکی پر اور حکم پسنادے گا ۴۔ گناہ سے اس لیے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے ۱۲۔ میری موت
 سی باتیں ہیں کہ میں نہیں کہوں پر اب تم آنکی برداشت نہیں کر سکتے ۱۳۔ لیکن جب فارقلیط
 آؤ گیا تو تمہیں یہ حق بتلاؤ گا کہ جسے کہہ گا بلکہ جو نے گواہ کیا اور تمہیں اس کی
 خبر دیں گا ۱۴۔ اور وہ میری بزرگی بیان کرے گا اس لیے کہ وہ میری چیزیں پا کر تم کو خبر کرے گا ۱۵۔
 جو چیز اب کی ہے سو وہ میری ہے اس لیے میں سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پا کر تمہیں خبر کرے گا
 مقصد پہلے دو مقصد سے بیان کرتا ہوں تاکہ مقصد ظاہر ہو جاوے مقصد اولیٰ پہلے ثبوت کرے گا
 کہ اہل کتاب کے خلف تک تحریف کرنے چلے گئے ہیں اور نام کا ترجمہ کیا کرتے ہیں جیسا کہ اولیٰ
 اسکا ہوا پس اصل عبری انجیل میں کہ عیسیٰ علیہ السلام پنازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نام مبارک لکھا ہوا تھا اور حاصل حمد کے نام سے بشارت مذکور تھی لیکن جب اسکا اول ترجمہ یونانی میں
 ہوا تو حضرت اہم مبارک کا ترجمہ کلوٹوس کر کے منی احمد میں کر دیا پہر جب یونانی زبان سے
 عربی میں ترجمہ کیا تو اسکا معرب فارقلیط بنایا جانے ایک پارہ میں صحابہ نے ایک سال میں جو لفظ
 فارقلیط کی تحقیق میں نہیں لکھا ہے اور سنہ ۱۲۶۰ ہجری میں کلثمہ میں چپا تھا کہتے ہیں کہ لفظ
 معرب اسکو کہتے ہیں کہ غیر زبان کے لفظ کو کمی بیشی کر کے عربی میں لے آتے ہیں جیسا کہ سنگ مرمر
 اسکو سچا کر دیا علی بن ابی القیاس نے کلوٹوس کو فارقلیط کر دیا ۱۲۶۰ سنہ

فارقلیط یونانی لفظ سے معرب کیا گیا ہے لیکن یونانی میں پارا کلی طوس اصل قرار دیا گیا تو اس کے معنی
 معین وکیل کے ہیں اور اگر کہیں اصل پیرکلوٹوس سے تو اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس جس عالم اسلام
 نے اس اشارت سے استدلال کیا تو وہ اصل پیرکلوٹوس صحابہ کیونکہ اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس
 دعویٰ کیا کہ عیسےٰ سلام نے محمد یا احمد کی خبر دی لیکن اصل پارا کلی طوس فقط ہم کہتے ہیں اصل پیرکلوٹوس
 ہے یونانی خط میں بہت تشابہ ہے لہذا پارا کلی طوس غلطی سے پڑھ لیا اور اگر یہ بھی تسلیم کیا جائے تو ہم
 اول ان کے اکابر کی تحریف و تبدیلیات کر چکے ہیں پس اسے دیانت داروں سے کیا لیتے کہ پیرکلوٹوس
 پارا کلی طوس بنا دیں اور قطع نظر اس کے یوں ہی عاجل ہے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر معین وکیل
 موناہبی صادی ہتھ دھوئے ہم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اہل کتاب فارقلیط کے منتظر
 چنانچہ بعض لوگوں نے فارقلیط ہونیکا دعویٰ بھی کیا تھا اور بعض لوگوں نے اسے مانا بھی تھا چنانچہ
 سنس مسیحی نے قرآن فی میں دعویٰ کیا تھا کہ میں فارقلیط بنی ہوں کہ جبکی عیسےٰ علیہ السلام خبر دی
 ہے پس بہت عیسائی لوگ سپر ایمان لائے اور اس کے تابع ہو گئے چنانچہ ولیم ہیرسٹن نے اپنی تاریخ
 کی کتاب کے تیسرے باب میں لکھا اور اس کے متبعین کا حال لکھا ہے اور یہ کتاب شکہ اعیسوی میں چھپی ہے
 اور یہ تاریخ کا مصنف کہ وہ بھی عیسائی ہے لکھتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود
 و نصاریٰ ایک نبی کے منتظر تھے ایسویہ سے ملک صبت کا بادشاہ نجاشی جعفر طیار رضی اللہ عنہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سن کر ایمان لایا اور کہا بلا شک وہی نبی ہیں کہ جبکی عیسےٰ علیہ السلام نے
 خبر دی ہے انجیل میں حالانکہ نجاشی عیسائی تھا اور تورات و انجیل خوب جانتا تھا اور جو اس کے بادشاہ
 بھی تھا لہذا وقت آنحضرت علیہ السلام کا کچھ خوف و خطر نہ تھا اور اسی طرح متوسل بادشاہ قطبنے
 حضرت کی نبوت کا اقرار کیا اور بہت ہدایا آپ کے حضور میں دانہ کیے اور یہ بادشاہ عیسائی تورات
 و انجیل کا بڑا عالم تھا اور حارون بن اعلیٰ اپنی قوم نصاریٰ میں بڑا عالم تھا حضرت پر ایمان لایا اور کہا

ہتھ دھوئے

کہ بیشک ہماری خبر انجیل میں عیسیٰ علیہ السلام نے دی ہے اور ہر قل شاہ روم بھی اقرار کیا تھا علی بن ابی طالب
 اور یونسؑ وہی شہادت تھاکے عالم انجیل کی خبر کے ملوث حضرت پر ایمان لاکھا لاکھ انکو شہادت تھی
 حضرت کا خوف تھا نہ کچھ طمع اور لالچ کسی کہ حضرت کے ہاں نہ ملک نہ دولت نہ ظاہری دنیا ہی نہ نبوی تھی کہ
 جس میں کہیں کہ وہ لوگ درکار ایمان لاکھا اور نہ آپ کے پاس مل امتناع تھا کہ اس کے لالچ میں آگے ہیر
 نہایت ہوا کہ انجیل میں ہمارے حضرت علیہ السلام کا نام لکھا ہوا تھا کہ جبکہ وہ ایک نہ نصف مزاج حضرت
 ایمان لاتے اور آپ پہلے آپ کے منتظر تھے پس جب یہ تمکد بیان ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام
 نے انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی خبر دی تھی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور تھا ہوا کہ
 قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ
 مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي أَتَى عَلَى الْمَوْتِ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْذِرِينَ
 ہمارے پاس مذکور اسل ہو کر آیا ہوں سچا ہوا اپنے سے پہلی چیزوں کو کہ وہ تو ارسات اور خشی سنا ہوا
 ایک رسول کی کہ میرے بعد آئے گا نام احمد ہے ہوا احمد کے نام سے بشارت دی کہ جبکہ ترجمہ ہوا فی
 پیر کلوسس اور عرب ہکا فاق قلیطہ ہوا جابناں انجیل میں موجود ہے میں میں رکے موجب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نبی برق ہیں اور اگر کوئی دیکھے کہ فاق قلیطہ کی اصل بعض نصائے کے نزدیک بار اگلی طوس کہ جس کے معنی
 معین اور وکیل کے ہیں احمد کے تو ہم سکایہ جواب دینگے کہ اگر یہی تسلیم کیا جاتا ہے ہمارے اسطیلا
 ہے کہ یونان میں کلیل اور حبشہ بھی ہمارے نبی مراد ہیں رجع جیسا کہ عیسائی دعویٰ کرتے ہیں کہ عیسیٰ
 علیہ السلام نے ارسات میں اس نبی فاق قلیطہ کے لیے چند باتیں بیان فرمائی ہیں سو وہ خاص حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق آتی ہیں نہ روح پر کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی انجیل
 لہ عیسائی لوگ جب انکو اس بشارت کا کچھ جواب نہیں دے سکتے ہیں کہ اس شخص کے چلنے آنے کی عیسیٰ علیہ السلام
 خبر دیتے ہیں روح اللہ سے یعنی جبرئیلؑ مراد ہیں سو وہ عیسیٰ کے بعد حواریوں پر ایک گہر میں اس طرح
 ظاہر ہوئے تھے کہ بطرح کسی میں اگر جن ظاہر ہوتا ہے اور کلام کر لے ۱۲

ہے کہ عیسے نے اول فرمایا کہ اگر تم مجھے محبت کہتے ہو تو میری صحبت کو یاد رکھنا میری صاف دلائل کو گواہی
 کہ اسکے بعد جو کچھ فرماویں گے مجھے ضروری چیز ہوگی کہ جسکا انکار ان لوگوں کو کچھ بعید نہیں پیر اسکے بعد
 فارقلیطہ کے آنیکی خبری پہل گزرا فارقلیطہ سے مراد روح ہوتی تو ہتھ راستہ ام عیسیٰ علیہ السلام کو حیات
 نہوتی کیونکہ روح کا نازل ہونا حواریوں پر کسی جسم اور شکل میں تھا بلکہ دلبر آنکے ہکا ٹھوہر ہوا حواریات
 کا انکار تھا حالیکہ مستبعد ملک ناممکن ہے اور دوسری روح اپنے پہلے ہی عیسے کے روبرو تکرارتی تھی پھر
 اسکے انکار کے کیا معنی ہیں عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے نور بوسے دریافت کیا کہ ہر جہت اکثر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا انکار کو بھی تو اول ہی سے اہتمام کیا اور پھر حضرت کے آنیکی خبری از انجیل ہے کہ روح اب سے
 متحد ہے اسی طرح انکو اب سے اتحاد ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں پس روح کو عیسیٰ علیہ السلام کا ساتھ
 غیرت ناممکن ہے بخلاف محمد علیہ السلام کے کہ اُنہی بالکل غیرت ہیں اور فارقلیطہ کا لفظ مگر
 دعویٰ پر دلیل ہے کیونکہ اور کا لفظ غیرت چاہتا ہے اور عیسیٰ اور روح میں غیرت نہیں از انجیل
 یہ ہے کہ کدالت اور شفاعت نبوت کے خواص میں سے ہے روح کے کہ جو اللہ سے متحد اور عین ہیں دلیل
 اور شفیق ہونا جو فارقلیطہ کی نسبت ابنیارت میں کو ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے
 نہ روح میں از انجیل ہے کہ اس اشارت میں عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ وہ فارقلیطہ تین
 وہ چیزیں جو عینے تھے کہیں میں یاد دلائیگا حالانکہ کسی رسالہ عہد جدید سے نہ ثابت نہیں ہوتا ہے
 کہ عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے احکام کو حواری پھول گئے تھے پھر روح اگر انہیں یاد دلائے
 تھے ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ انکو عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے احکام کو یاد دلائے
 از انجیل توحید و تثلیث ہے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اِلٰهَ الْكَفِّبَ تَعَالٰی
 كَلِمَةً سَوَاءً بَيْنُنَا وَبَيْنَكُمْ اَلَا تَعْبُدُ اِلَّا اللّٰهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَخَافُ
 بَعْضُنَا بَعْضًا اِنَّ اَبَاكَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الَّذِي كَلَّمَ مُحَمَّدًا اَوَّلَ الْاَنْبِيَاءِ اِنَّ اَبَاكَ مِنْ دُونِ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

ہیں اور تیس بار ہے وہ ہے کہ سوا اللہ کے ہم کیونہ پوچھیں اور نہ شر کریں اور ہم میں کوئی سیکو
 خدا کے سچے بوجھنے نہ دے اور انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں نے اس کے آئینے پہلے نہ گئے
 کوئی نہ کہ تم جب آئے ایمان لاؤ اس کے ظاہر ہوا کہ روح مراد نہیں کیونکہ روح پر تو وہ پہلے ہی
 ایمان کہتے تھے اور اس شرت میں حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں کہ جب وہ آئے تم پہلے ایمان لاؤ اور انجیل
 یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس شرت میں فرماتے ہیں کہ جہاں سزا آتا ہے اور مجھ میں سبکی کوئی چیز نہیں
 پس صاف لالت کرتا ہے کہ جہاں سزا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضرت کی نبوت
 جہاں کی لیے ہے اور آپ عالم کے نبی ہیں اور نبی اپنی قوم کا سردار ہوتا ہے پس آپ ہی تمام جہاں کے سردار
 میں اور حضرت عیسیٰ میت وصف نہیں کیونکہ وہ خاص بنی اسرائیل کے نبی تھے پس وجہ کہہ سکتے ہیں کہ
 عیسیٰ میں یہ بات نہیں جیسا کہ آپ عیسیٰ نے فرمایا ہے کہ مجھ میں سبکی کوئی بات نہیں بخلاف روح کے
 کہ وہ اور عیسیٰ علیہ السلام ایک ہیں پس جو اوصاف انہیں جو گئے وہ بعینہ عیسیٰ علیہ السلام میں ملے گئے
 عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول (کہ مجھ میں کوئی چیز نہیں) صادق نہ آئیگا اور انجیل ہے کہ عیسیٰ فرماتے ہیں غافل
 اگر میرے گواہی گواہی گواہی نہ ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ کے رسول
 ہونے کی گواہی ہی ہے چنانچہ قرآن میں موجود بخلاف روح کے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کا گروہ پرانے ہوئی
 تھی سو وہ حضرت عیسیٰ کو پہلے ہی سے رسول جانتے تھے انکو روح کی گواہی کی حاجت نہ تھی ہاں غفلتوں
 کو حاجت تھی سو کہ رو برو روح ہرگز گواہی نہ دی دوسرے کہ روح بقول نصیحا خدا حقیقی ہے جو نزولی
 اور صحت اور حلول سے پاک ہے پس روح نازل نہیں ہو سکتی باوجود اسکے روح انہر ہوا کی مانند آئی تھی اور صحت
 کسی پر کچھ جن واسطہ کا اثر ہوتا ہے اس واسطہ عیسیٰ علیہ السلام کا شاگردوں پر چکا اثر ہوا تھا جیسا کہ نصیحا
 نے اشاری ہے جبکہ تین جزو قرآن مجید میں عیسیٰ ایک یعنی خود خدا روح القدس بنی جبریل جب عیسیٰ اور روح
 جزو خدا بنا کر ہوا تو غیر اللہ کی عبادت کی اور پوپ کو یہ لوگ حلال و حرام احکام کا مختار جان کر بھی اطاعت کرتے
 ہیں اور اللہ کے رسول کو اسکے آگے نہیں لاتے پس مراد ہر ایک ہے کہ جسکو منع کیا ہے ۱۲ منہ

کہتے ہیں کچھ کی صورت میں اگر اسے گفتگو نہیں کی تھی پس جملہ جگہ کلام بعینہ ہکا تو اس کے سبب
 وہ جن بولتا ہے اسی طرح اس صبح کی شہادت بعینہ شاگردوں کی شہادت تھی بیش کو اسی بنا روح کا جان
 شہادت نہ ہوئی بلکہ وہی شاگردوں کی شہادت ہوئی حالانکہ شاگرد عیسیٰ علیہ السلام کے پہلے سے عیسیٰ
 کے رسول ہو چکی گواہی دیتے تھے **از انجیل** ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر میں اسے خواب
 تو فاطمہؑ تھارے پاس آئے پس فاطمہؑ کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہیں تو یہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ظاہر ہے کیونکہ دو رسول صاحب شریعت اور خصوصاً نہیں ہے ایک رسول
 رسالت تمام عالم کے لیے ہو کر آیا نہ میں جمع نہیں ہو سکتی پس جب تک عیسیٰ علیہ السلام جاوے جس
 صلی اللہ علیہ وسلم آوے پس بخلاف روح کے ہکا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر کس طرح موقوف
از انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بشارت میں فرماتے ہیں کہ فاطمہؑ جہاں کو آئے ہر کہ وہ جہاں
 بلائی سزا دیگا چنانچہ تو بیخ کا لفظ جن تراجم کا ہے حوالہ دیا اور اس ترجمہ عربی میں جس کا وہ
 روسیہ میں چپا تھا موجود اور بیروت میں جو ترجمہ عربی کہ سنہ ۱۸۵۰ عیسوی میں چپا تھا اس پر
 عبارت موجود ہے **وَبَكَيْتُ الْعَالَمَ عَلَى خَطِيئَتِهِ** پس اس صاف ظاہر ہے کہ فاطمہؑ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد ہیں کیونکہ حضرت عیسیٰؑ فرماتے ہیں کہ جو عیسیٰ پر ایمان لائے تھے مافی بشارت عیسیٰ
 کے خوب سزا دی ہے کہ مخالف لوگ بھی ہکا انکار نہیں کر سکتے بخلاف روح کے ہکا سزا دینا
 کے منکر و نیکو کہیں ثابت نہیں نصاریٰ کی بھی کسی معتبر کتاب میں موجود نہیں اور نہ حوالہ کسی
 منکر کو سزا دی کیونکہ وہ نہایت عاجز اور سکیں تھے پھر فاطمہؑ سے کہ جو اس بشارت میں کہ مرے روح
 کیونکہ مراد ہو سکتی ہے کیونکہ فاطمہؑ کے لیے عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ وہ میرے منکر و نیکو سزا دیگا اور
 روح سزا نہیں دی گا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سب رسولوں کے بعد میں جب کیا کہ پہلے رسول کو
 لوگوں نے نہیں مانا اور زانی و غلط و پند کو خیال میں لائے اور نہ وجہ و توجہ کے کلام اہی کو نہیں مانے

از انجیل

از انجیل

اپنے لشکر کافر سے باز نہیں کیے سلطنت آسمانی اور قوت روحانی و جہانی کے ساتھ مجھے عجب سبب سے
 سے دنیا میں رسول بنا کر بھیجا تھا سو اپنے اول ان شریروں کو کہ جو اللہ کا شریک بنا کر غیر کو پوجتے تھے اور
 خدا کے پہلے رسول کا انکار کرتے تھے اور انھیں جاہلوں کہتے تھے نہایت نرمی اور ملامت سے بھیایا اور
 عرصہ تک عطف و نڈھال کیا لیکن جب سنا ہلاک ٹٹے اور سر چڑھے تب مجھے جانی اور تلوار آسمانی سے
 موعود بنا دیا جن کو سرنگوں گرا دیا اور آواز بلند سنا دیا کہ میں نبی اسیف ہوں کہ جسکی خبر پہلے انبیاء و
 خصوص عیسیٰ اور عی علیہما السلام کیا بانوں اور بستوں میں سیر نام کی منادی کی ہے اور خبر
 کہ جلد تو بہ کر ورنہ آسمانی سلطنت کا عہد قریب آیا اور احمد علیہ السلام خرقہ کیا تیسرا جب میں حق میں
 اول تو سیر ہاتھ سے دنیا میں سزا پاؤں گے پھر آخرت میں جہنم میں بھیجا تبلیغ از جانب رسول محمد
 عبد الحق مصنف کتاب آسمانی یا می ہو اے ہندو اے مسائیو میں مسوری اور جہد سے
 تمہاری خدمتیں التجا کرتا ہوں کہ دنیا فانی ہے ہر چیز بیاہکی آئی جانی ہے ہر عیش بہانہ تھوڑا سا
 اس زندگی چند روزہ کو غنیمت جانو جس انداز نے کہ تمہیں اور میں اہم پاؤں گے ناکال اور ولادت
 و عاقبت صد مہینہ سخت عطا کی ہیں اور لاہوں انھیں بن مانگے دی ہیں کے واسطے اس طریق پر چلو کہ
 وہ راضی ہو اور اگر آخرت میں اس زیادہ عسایہ فرماؤ اور وہ طریق حق ہے کہ اس کے سچے رسول محمد
 علیہ السلام کو مانو دیکھو شفیع کرو اور دلیں سوچو سچے رسول کی یہ علامت ہے کہ وہ خود رست باز نیکی کا تقویٰ
 اور لوگوں کو توحید و صلہ رحمی نیکی کا رست راست بازی اور سب بھلائی کی باتیں بتلاؤ اور اللہ کی حرام و

حلال میں ایک صاف دلیل یہی ثبوت کی ہے کہ ان کی تلوار آسمانی تھی کہ اس کے مقابل میں تمام عالم اور طریق
 بادشاہ دم و ایران کے عاجز آگئے تھے اور آسمانی ہونا ظاہر ہے کہ اول تو دینی اور ای سخت ہوتی ہے
 کہ باپ بیٹے اور بھائی بھائی کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے سو اپنے دینی اور ای کی دوم اپنے کسی سخت
 اور ای کے سرور سامانی سے کہ نہ اپنے پاس فوج تھی نہ خزانہ نہ اعوان نہ نصرت نہ بارگاہ نہ خیر خواہ
 تھے پھر وہاں زندہ یہ فرمایا کہ تم اہل مکہ بلکہ تمام عرب بلکہ تمام عالم کہ جو اس طریق حق پر نہیں کافر ہے اور اس کے پیو
 دفع ہے پھر درجہ بدرجہ تمام عالم سے جنگ ہوا اسے غالب سے آخو دین حق پہلا دیا ہاں

بیضوں کی خبر کو اور انکی خاصیت دیکھنے طریقہ مکہ مانے سو یہ چیزیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں خوب پائی جاتی ہیں حضرت کی رہتاری نیکو کاری صلہ رحمی مروت سخاوت شجاعت علم و علم
 زہد و تقویٰ سب پر اظہار میں اشمس ہے پہر آپ کا خلق خدا کو ہدایت کرنا اور کام خلاق میں
 کامل بنانا اور سب سے باتوں سے باز رکھنا کہ جو سب اہل عقل کے نزدیک بڑی تہنیت ہر اور باہر
 بلکہ ابین من الامس ہے یا وجود ان باتوں کے پہر آپ کی نبوت کی خبر تواریت و انجیل و زبور
 وغیرہ کتب سماویہ میں باوجود یہود و نصاریٰ کے تحریف و تبدیل کے اب تک موجود دیکھو جس شخص نے
 کچھ اچھی طرح سے لکھ کر دکھایا ہو یا کسی کا ریکر نے کہ وہ جبرجہ خبر کے بنائیکا دعویٰ کرتا تھا انکو بنا دیا ہو
 پہر جو کوئی شخص اس کے کا تبار اس کے کا ریکر ہو نیکا انکار کرے اور اپنی ہٹ دہری پاہر کر کرے اب
 وہ شخص نے انصاف نہیں تو اور کیا ہے اب ہم انکو متعصب اور معاند کہیں تو بجا ہے سب طرح میں
 نبی یا رسول نے ایک جہاں کو محدود اور رہت باز اور نیکو کار بنا دیا ہو اور ایک خلق خدا کو انبیاء
 کا کارناما کر کے دکھایا ہو پس اس کے رسول ہو نیکا جاکوئی انکار کرے چلا جائے اور دین حق میں
 نہ آئے تو بیشک وہ دشمن خدا ہے اور مردود درگاہ کبریا ہے ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَيٰۤیَۃِ﴾
 اَلَا الضَّلٰلَۃُ ہاں جس نبی کا دین پہلا ہو اور سوا چند کس کے اس پر ایمان نہ لائے ہوں
 پس اگر کوئی کافر اس کے دین کا انکار کرے تو چنناں بعد نہیں خطاب باہل کتاب
 لے یہود اور سے نصاریٰ اندر سے در وقت قریب آگیا ہے اپنے تعصب کو جانے دو وہ نبی
 کہ جسکی خبر موسیٰ علیہ السلام نے تواریت میں اور عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں مئی ہے انکا دین
 تمہارے پاس چکا ہے اب انکو مانو اور حضرت پر کہ عیسیٰ موسیٰ و جمیع انبیاء علیہم السلام کو مانو
 ہیں اور ان پر ایمان لائیں تاکہ یہ فرستے ہیں ایمان لاؤ تاکہ عذاب ابدی نجات پاؤ چاند پر خاک ڈالو
 اور شمع عالم فرو کو ٹمنہ سے نہ بجاؤ یعنی حضرت کی نبوت جو تواریت و انجیل میں جو کچھ تمہاری تحریف

خطاب باہل کتاب

باقی رہی نہ چھپاؤ پس اگر تم اب بھی ایمان نہ لائے تو گلیاؤ گے اور اللہ تعالیٰ کو کیسے دکھاؤ گے
فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ آلِ كُوثُودٍ آتِیْنا مِنْ عَادٍ وَرُوحِ قِطْمِ کَلَامِ کِتَابِہِمْ اِنْ تَرْجُوْا حُشُوْا مِمَّنْ کُتِبَ عَلَیْہِمْ
فِیْ اَرْبَعِ صَلَواتِ عَلَیْہِ اَمَامُ الْمُرْسَلِیْنَ خَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ سَیِّدُ الْمَوْلاہِیْمِ اَللّٰہُ اَعْلٰی اَجْعَلِ لِّیْ یَوْمَ اللّٰہِ

بحث دوسری حضرت کی خاتم النبیین ہونے میں

واضح ہو کہ جب تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن مجید کا کتابی ہونا ثابت کر دیا تو آپ کو
ہر دعویٰ کے ثبوت کے واسطے قرآن کی آیت یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے اور دلیل عقلی
کی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ اللہ اور اس کے رسول سے زیادہ کس کا قول مقبول نہیں ہے پس جو اللہ اور اس کے رسول
کے قول کو ماننے پر سو امر و مردود ہو چکے، احمق بھی ہے کہ یہ کہہ دے کہ جو کچھ اکثر مقدمات کی بنا پر ثابت
اور منظومات اور شہادت بلکہ کافورات پر ہوتی ہے مدعا کو بطور نظر کے کہ جس میں کثرت ظلمت ہیبت ہیبت
کے غلطیاں واقع ہوتی ہیں حاصل کیا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی کثرت حقیقت معلوم اور رسول کو
اللہ بذریعہ وحی یا الہام کے اطلاع دیتی ہیں پس میں سمجھتا ہوں کہ غلطی کا احتمال نہیں ہیں بلکہ ہم مدعا ثابت
کرتے ہیں قال تَوَدَّ اَنَّ كَانَ مِنْكُمْ نَبِيٌّ كَمَا كَانَ مِنْكُمْ نَبِيٌّ لَكِنْ اَسْأَلُ اللَّهَ وَنَحْمَدُ اللَّهَ وَالنَّبِيِّينَ
یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے باپ نہیں لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کی مہر میں بعض قرآن و
خاتم کو کبوتر سے پڑا ہے پس اس تقدیر پر یہ معنی ہے کہ تم سب نبیوں کے پیچھے نہیں ہیں کہ آپ بعد از کوئی
نبی نہ ہوگا پہلی تقدیر پر یہ معنی ہیں کہ حضرت سب نبیوں کی مہر میں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا سلسلہ

۱۷۔ یہاں تک کہ پہلے ساجیل کے نسخوں میں لفظ فارغ لکھا جاتا تھا جب عیسائیوں نے دیکھا کہ اس کے معنی میں
عربی سلم کی نبوت صاف ظاہر ہوتی ہے تو اس لفظ کو ہی مٹا دیا اور عیسیٰ جانے پر مسکا ترجمہ کر لیا کہ اوروں کی کہ عیسیٰ
تفسیر روح کے ساتھ کی اور موت کی ضمیر میں عیسیٰ کی طرف پیہر نے لگے کہ روح آتی ہے اور یوں کر بھی ملے
نہا انقیاس نہ کہ بالکل نامٹ جاو ۱۸۔ منہ ۱۷۔ خسرو کے بیٹے کا انتقال ہو چکا تھا اور زید بن حارثہ
بیٹے نہ تھے میرا یہ کسی مرد کے باب حقیقی نہ تھے تاکہ آج بیٹا آجکے بھی سچے بیٹے نہ کاہتا اور خاتم المرسل
ہو نہیں فرق لازم تھا العبد دین کی راہ سے اسب اسب کے باب میں اسب است آگئی اولاد ہے ۱۸۔ منہ

آپ پر ہم جو چکا جھڑک کسی چیز کا منہ بند کر کے اُس پر نہ لکھتے ہیں یہی طرح حضرت نبوت کے سلسلہ پر نہیں
 کہ بعد اُن کے اُس سلسلہ میں کوئی دخل نہ ہوگا یہ تقدیر حاصل ہے ہماری اور سلم نے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خلفی الرسل یعنی رسالت پھر ہر تمام ہو گئی تیرہویں روایت کیا ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا نبی بعدی کہ سیر بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور بہت سی صحیح احادیث
 اسباب میں عارض ہیں اور تمام ہمت کا اس پر اتفاق ہے پس جو اسکا انکار کرے گا فرما کر گیا جاوے گا اور عقل
 ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعتوں میں نئی شریعت کے مزاج کے موافق افراط و تفریط تھی مثلاً موسیٰ علیہ السلام
 کی شریعت میں نئی شریعت کے تحت ہوئی وہ جسے احکام ہی تھے اور عیسایہ سلام کے وقت بہت نرمی
 تھی پہلے کے لیے ایسے ہی نرم حکام تھے پہلے ہی شریعتوں کے ہمیشہ جاری کہنے میں بڑا عجز اور لوگوں کو اس طرح
 بڑی سخت اور دشواری تھی اور یہ مقتضای رحمت کاملہ سے بعد تھا پس اس حیم نے اپنی رحمت کاملہ سے
 مستعمل زمانہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی شریعت دیکر بھیجا کہ افراط و تفریط سے خالی تھی اور بہت
 آپ پر تمام کر دیا جیسا کہ قرآن میں اللہ کا فرمان ہے اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ کَوْنْتُ عَلَیْکُمْ نَاقِیًا
 اَللّٰہِ یعنی آج میں نے تمہیں کامل دین دیا کہ افراط و تفریط سے خالی ہے اور نہایت تمہارا تمام کر دی پس اس کامل
 دین کو ہمیشہ جاری کہنا عین رحمت اور لوگوں کے لیے بڑی آسانی ہے یہی جھڑک کامل چیز کی تکمیل کا
 ہے یہی طرح آپ کے بعد کسی اور نبی کی تکمیل کے لیے آنا ہی ناممکن ہے البتہ آپ کے بعد آپ کی ہمت میں ہر حد
 کے بعد مجبور ہوا کہ نیکو کہ وہ دین میں جو ملل فتور لوگوں کی کمی زیادتی سے بڑھے ہیں ان کو دفع کیا
 کرے بغیر حجت و دلیل نبی رسول احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ عیسایہ سلام میں قریباً
 کے تشریف لائے پس آپ کے بعد نبی کا آنا ثابت ہوا جواب بطور نیابت کے اوسے لکھا اور خلافت کی مانند
 شمار کیے جاوے گا اور اس کا ظاہر کر لیا کہ امام محمدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے ناز پر نہیں گشت قریم
 لے کر نیکو لیے تو یہ عقل کرنا اپنی جان کا تباہی غارت کی جگہ سے اس کا طاقا فرض تھا مگر انہی القیاس
 ۱۲ منہ سے کہ انہی اور فرق کو مطلق ملزات ہی علی ہذا القیاس ۱۲ منہ

کامل
 نبی
 حجت
 قریم

دوسروں

جواب

جواب

ایس کوئی ہزار دسیوں کا کوئی سوکا اور کوئی کم کوئی زیادہ کا بنی تھا علیٰ ہذا القیاس جسے سوم یہ کہہ رہے ہیں
 حضرت کی نبوت کا اثر ظاہر ہوا اور کسی نبی کی نبوت کا اثر مقدّر ظاہر ہوا کیونکہ لاکھوں آدمی حضرت ہی
 حیات میں اور کروڑ آدمی حضرت کے بعد اپنے اور بیگانے ہر قوم کے حضرت دین میں نے اور ہر قوم میں
 حضرت کا اتباع نہیں کیا اور حضرت کے حرام و حلال کو عمل میں لائے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام
 کے ان کے متبعین بہت ہی کم ہیں شہدائے عیسیٰ علیہ السلام اور اسکے بعد دوسری علیہم السلام متبعین بھی کچھ نہیں
 بلکہ عیسائی تو اجماع کل کسی قدر مسلمانوں سے زیادہ ہیں جو اہل جبر کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور پہلے انبیاء کی شرائع اور ادیان کی ناسخ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کا اتباع کا
 زمانہ مبین اور مخصوص ہوا مثلاً موسیٰ کے اتباع کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام تک اور عیسیٰ علیہ السلام کا محمد صلی اللہ
 وسلم تک پس ان زمانے کے لوگ تو ان کے متبعین کہلاو گئے اور بعد کی حقیقت میں متبعین نہ ہو گئے بلکہ انھیں
 کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام بعد جو نبی ہوئی ان کی پیروی نہ کریں گے حقیقت میں موسیٰ علیہ السلام کا متبع نہ ہو گا خال
 کرو کہ حضرت کے اتباع کا زمانہ حضرت کی قیامت تک بیشمار ہے اور ان کا زمانہ مخصوص نہیں ہے بلکہ متبعین
 حضرت کے متبعین زیادہ نہیں ہو سکتے علاوہ اسکے اس زمانہ بیشمار میں حضرت تمام عالم کے لیے اتباع
 اور ان کا خاص نبی اہل بیت کیلئے جو اہل علم اتباع دو قسم ہے ایک حقیقی کہ کل جامع حکام میں
 متبع ہوں دوسرے غیر حقیقی یعنی رسمی کہ اقل یا قلیل احکام کا اتباع اور اکثر کا انکار یا ترک اعتدال ہے
 اگر ہم اول جواب قطع نظر کریں تو کہتے ہیں کہ ہمارا کلام اتباع حقیقی میں ہے نہ رسمی میں جیسا کہ مدراء
 سالار حضرت شاہ مدارو شاہ سالار کا اتباع کا دعویٰ کرتے ہیں اور حقیقت میں ان کے متبع نہیں ہیں
 اس طرح عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ کی حقیقت میں متبع نہیں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں
 تو رات کو شانے نہیں آیا بلکہ سکو پدا کرنے آیا ہوں حالانکہ تو ریت میں خضر و زنا وغیرہ صدمہ اشیاء
 حرام ہیں اور عیسائی ان کو مباح جانکر کرتے ہیں پس یہ عیسائی سوائے او ایک بات کے اور کسی حکام میں

عیسے کے متبع نہیں تھے وہ اسکے یہ کہ کثرت عیسائیوں کی اخیر قرن میں ہوئی چوں کہ قرآن طبع ہوا
 میں کچھ لوگ عیسے علیہ السلام کے متبع تھے سو وہ اصل عیسائی بہت ہی کم تھے اور یہ بھی تو کسی طرح مسلمانوں
 سے زیادہ ہو ہی نہیں سکتے پس حجت ثابت ہو کہ حضرت کی نبوت بنسبت اور انبیاء علیہم السلام
 زیادہ و مکمل ہوئی تو وجہ قاعدہ مذکورہ لکھے انبیا بہت سے زیادہ و مکمل نبی ہیں قاعدہ
 انبیاء علیہم السلام کا اسمیل یکے کے بعد نازل ہوا قطعی شہوت ہے حال تک و لکن فضلنا بعض النبی
 علی بعض الایہ یعنی بعض انبیاء کو دینے بعض تفصیل ہے اور تفصیل نبی خاص کی ظنی ہے
 کذا فی شرح فقہ اکبر لیکن حضرت کی فضیلت لیل قرآن و املات صحاح و اجماع ہے ثابت کذا فی
 الشفاء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلق کے نبی ہیں ہر ایک کا تمام جہان کے نبی
 قرآن املات سے دلالت قطعیت ہے ازاں جملہ یہ آیت وَمَا آدَسْنَاكَ إِلَّا كَأَنَّكَ لِنَاسٍ مُّهِمٍّ
 شجوب لوگوں کی طرف سول بنا کر بھیجا ازاں جملہ یہ آیت قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
 جَمَعًا آتَايَا تَوَكَّرَ امْنِی کہ اسی لوگوں میں سے کہ رسول تم سب کی طرف آیا ہوں ازاں جملہ یہ آیت تَبَارَكَ الَّذِي
 نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَی عَبْدِهِ لَیْکُنَ لِلْعَالَمِیْنَ نَذِیْرًا یہی کہ ہے کہ جو کہ جسے اپنے نبی (مصلی) پر
 علیہ وسلم پر قرآن امارا نہ کر تمام جہان کو دشا و صحیحین ہیں روکان النبی یبعث الی قوم مضاف
 وبعثت الی الناس عامۃ کہ پہلے نبی اپنی قوم خاص کی ہوتا تھا اور تمام لوگوں کا نبی ہوتا تھا
 حضرت تمام جہان کے نبی ہیں کچھ عرب کی خصوصیت نہیں اور قیامت تک تمام عالم میں مقبول دین کا یہی
 اور کوئی نبی نہ آئیگا پس جب تک کوئی شخص حضرت کے دین میں آئیگا خواہ کسی ہی عبادت و ریاضت کو کرے
 دائمی سے نجات نہ پائیگا جیسا کہ قرآن میں لکھا ہے تَبَارَکَ الَّذِیْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ لَیْکُنَ لِلْعَالَمِیْنَ نَذِیْرًا
 خوش ہوں اور یہ بہار لیے بندہ کروں پس اس معلوم ہوا کہ سوائے اسلام کو نہ نزدیک اور کوئی دین مقبول
 وقالَ اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ کہ دین مقبول اللہ کے نزدیک ایک اسلام ہے وقال

وفاہ

از انجیل

وَمَنْ يَتَّبِعْ سَبِيلَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَكَانَ يُقْبَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي آخِرِ حَرْبٍ مِنَ الدِّينِ يَنْجُو سُبُلَ
 اسلام کے اور دین اختیار کیا تو وہ قبول ہوگا اور وہ شخص آخرت میں بہت ہی نقصان پانچا لو نہیں ہوگا
 کیونکہ آئے تو پہلا جانکر اور دین اختیار کیا تھا اور انہیں بہت سعی کی تھی انجام کار وہ سعی اس کے حق میں ضرر
 پڑی ہوگی اور ان آیت سے صاف معلوم ہو کہ انسان کی نجات دونوں اسلام اختیار کیے نہیں ہوگی اور دین
 اسلام میں بڑا کر سکتا ہے کہ اللہ کو ایک اور محمد علیہ السلام کو خدا کا رسول برحق سمجھے پس اگر کسی نے اللہ کو ایک جاننا اور
 محمد علیہ السلام کو نانا تو اس کی بھی نجات نہ ہوگی کیونکہ شک و شبہ اسلام سبب فوت ہے ایک کن اعظم کے حاصل نہوا
 اور یہی وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، والذی نفس محمد بیدہ لا یمع فی احد من ہذا
 الامة یهودی ولا نصرانی ثم یوب ولم یؤمن بالذی ارسلہ الہ الا کان من اهل الذل
 رواہ مسلم کہ مجھے قسم ہے اس کی کہ جسے اللہ میں میری جانب سے کہ تمام عالم میں کہ جس کی طرف میں رسول ہو کر آیا
 جو شخص کہ اس کو میری خبر پہنچی خواہ وہ یہودی خواہ نصرانی ہو اور پہر پہر جان لائے اور اسی حالت میں رہا کہ تو
 وہ بلا شک ہمیشہ عذاب نار میں ہوگا **ف** حضرت نے فرمایا کہ جس کو میری خبر پہنچی آئے معلوم ہوا کہ
 لوگوں کو حضرت کی خبر پہنچی جیسے کہ پیاروں اور باپوں کی بعض لوگ جو ان کو فقط اللہ کا ایک جاننا ہی
 کفایت کرتا ہے کیونکہ اس کو عقل دریافت کر سکتی ہے اور حضرت پر ایمان لائیں وہ بخیر لوگ مجبور ہیں
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرت ان اقاتل الناس حتی تشہدوا ان لا الہ الا اللہ واکت
ھم لا یستویون اللہ الحدیث رواہ مسلم والنجاری حضرت نے فرمایا کہ مجھے حکم انہی یوں ہوا کہ میں تمام
 سے جہاد کیے جاؤں جب تک کہ وہ اللہ ایک ہو نہ ہوگی اور محمد کے رسول ہو نہ ہوگی گواہی دیں۔ اور بہت سی حادثہ
 صحیحہ روایت قرآنیہ اس مطلب پر شاید پس ہیں وہ جو بعض کم عقل کہتے ہیں کہ اپنے دین پر مضبوط ہونا چاہیے
 سب میں اس کے ہیں سب کو خدا نجات دے گا محض غلط ہے اور یہ بھی غلط ہے کہ جو بعض نادان کہتے ہیں
 کہ فقط اللہ کو ایک جاننا نجات کے لیے کافی ہے اور دلیل یہ کہ میں کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ

وہ جنت میں جا گیا حالانکہ یہاں حضرت کی رسالت کا ذکر نہیں اسکا جواب یہ ہے کہ حضرت نے خضر کے واسطے لعل خضر کو ذکر فرمادیا، ورنہ لا الہ الا انت تو یہ تو یہی کہتے تھے حالانکہ انکو نبی کے واسطے محمد کی رسالت کا اقرار کرنا شرط ہے اور بدول کے وہ اہل اہل میں چنانچہ قرآن احادیث میں نکال اہل ماروہ کی تصریح ہے حضرت کو معراج ہوئی اور جاتے میں رات کو براق پر سوار ہو کر مکہ سے بیت پر واصل آسمانوں پر گئے پہرے کے جہاں تک کہ چاہا اُن رات میں جنت و دوزخ کی بھی سیر کی نماز پانچ وقت کی وہیں فرض ہوئی رات کو حضرت کا مکہ کی مسجد الحرام سے مسجد اقصیٰ تک سیر کرنا اس آیت سے ثابت ہے **سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَفَ عَلَى عِبَادِهِ** **كَيْدَ الْفِتْنِ الْمَكِيدِ** **الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِسْرَافُهُ** (محمد علیہ السلام) کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک رات میں الایہ اور باقی تفصیل احادیث صحیح میں مذکور ہے کہ قدر شتر تک حد قنار کو پہنچ گیا ہے اگرچہ بالخصوص ایک ایک روایت جدا جدا ہیں مگر کہ یہ خوف کفر ہے ف بیض لوگ محمد منس معراج جہانی کا انکار کرتے ہیں اور جسم سے فقط سب سے مقدس مکان مانا ہے آسمانوں پر روح کے ساتھ جانا ثابت کرتے ہیں اور دلیل ملتے ہیں کہ معاویہ معراج کی نسبت یوں فرماتے ہیں مکان مروید اصل ہے کہ ایک خواب سچا تھا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی یوں منقول ہے ما قلنا جسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیلة المعراج کہ معراج کی رات آنحضرت کا جسم مبارک گم نہ اور قرآن میں بھی استلزام ہے **وَمَا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ الَّذِي لَا يُدْرِكُكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ** **الْأَشْجِیۃ** جو خواب کہ ہے تجھ کو ایسے نبی دکھلایا تھا کہ لوگوں کے حق میں فتنہ بنا دیا جواب انکی دلیل کہ یہ سچا ہے تو یہ روایتیں کہ جو عائشہ اور معاویہ معراج کے بارہ میں منقول ہیں ان احادیث صحیح کے مقابلہ کے ہیں صاف جسم کے ساتھ آسمانوں پر جانا کہ وہ صلاحیت نہیں کہتیں بیش از قدر بجا دیکھی وہم اگر انکو یہ بہرہ جو تسلیم ہی کیا جاوے تب بھی مخالف کا دعویٰ ثابت نہیں ہوا کیونکہ آنحضرت کو سوا معراج جہانی کے

معراج کا ذکر

(۱)

خواب میں یہ کسی بار معراج ہوئی تھی تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری ان روایتوں کی ثابت ہے کہ حضرت کو خواب میں جبرہ ہی پہننے سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ یہ بیداری میں معراج جسم کے ساتھ نہیں ہوئی سو ہم سناۃ فتح مکہ میں ایک نکتہ بعد بیان لگائے ہیں اور حضرت کو معراج کئی برس پہلے ہوئی سو انکی روایت میں معراج ان صحابہ کے مقابلہ میں کہ جو سوقت موجود تھے معتبر نہیں بلکہ انھیں اس آئینہ بھی ایک نکتہ حضرت کے علاج میں آئیں سو یہ بھی اسوقت نہ تھیں چہاں ہم عائشہ رضی اللہ عنہ کے قول سے مخالف کا مدعا نہیں ثابت ہوتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ جسم روح جدا نہ ملا مع جسم کے روح اوپر گئی اور قرآن آیت کا یہ جواب ہے کہ خود ہی آیت ہمارے ماکے لیے دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں اس حوالہ کی نسبت فتنہ فرماتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت کا خواب میں آہا نو پیر تشریف لیا جانا فتنہ نہیں ہو سکتا کیونکہ خواب کی بات کو لوگ ایسا مستبعد و عجیب نہیں سمجھتے کہ اسکی تکذیب کر کے کافر اور مرتد ہو جائے اور شور وغل مچاتے ہاں اگر کوئی جسم کے ساتھ حالت بیداری میں فلک پر جانا بیان کرے تو اسکو البتہ علوم عجیب جاننا کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ حضرت نے جسم کے ساتھ حالت بیداری میں فلک پر جانا بیان فرمایا تو سوہ لوگوں کے حق میں کہ جنھیں الامان تھے فتنہ ہو گیا آپس میں اور ہوا کہ روپا کے معنی آیت میں خواب کے نکتے جاویں بلکہ رویت بعری مراد لیا جائے کیونکہ لفظ روپا کچھ خواب ہی کیلئے مخصوص ہے علی لوگ حضرت کے جسم ظہر کا افلاک پر جانا ہی لیل سے محال سمجھتے ہیں کہ آسمان میں دروازہ ہے کہ حضرت ہمیں سے اوپر گئے ہوں کیونکہ تمام آسمانوں کا مقتضی طبعی ایک ہے اور ایک خاصیت ہے یہ بلکہ معراج کیونکہ دروازہ ہو سکے اور نہ آسمان ٹوٹ پھوٹ سکتے ہیں کہ آپ تو بڑے بڑے اور پیر تشریف لگے ہوں کیونکہ اس لفظ ظہر میں اشارہ ہے جس جواب کی طرف کہ جب اہل حقیقت قایل ہیں اور وہ یہ کہ انسان کو توڑ کر کرٹے کرٹے یہاں لطافت آجاتی ہے کہ جسم ہی منزلہ اور لوگوں کے دھوکے کے لطیف ہو جاتا ہے پس حضرت کو تمام نفوس سے کامل ترین ہیں آپ کا جسم مبارک روح کا اثر رکھتا تھا اور لطیف چیزوں کا آسان ہے بے پٹہ ٹوٹے بانٹا جاسکے کہ جیسا نظر کا آئینہ سے پار جانا اور یہی وجہ تھی کہ علی قول مشہور حضرت کا سایہ تھا اور اسی وجہ سے علو کبریا حضرت تہذیب سے عرصہ میں تشریف لگے چونکہ اولاد یا ر کو یہ لطافت اور درجہ کا ترکہ حاصل تھا معراج

وہ جواب

وہ

وہ

وہ

وہ

وہ

فلکیات میں یہ حال ثابت ہو چکا ہے جواب یہ کہ اول تو ہی کے مقابلہ میں کسی عقل کا اعتبار نہیں
 چنانچہ ہکایان پہلے در او وہ امان میں دراز ہونا تھا ہے نزدیک سپر مری ہے کہ انکے ارادہ اور اختیار
 سے آسمان پیدا نہیں ہے بلکہ باجائے اختیار پیدا ہوئے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے جب کہ سکا ذکر
 پہلے فرمایا ہے کہ اس قادر مختار نے آسمانوں میں دروازے کئے ہوں اور انے حضرت اور پھر
 لیکن میں اور جو شخص کا تہان میں ہونا حال کے ہکو لازم کہ ثابت کرے سو ہم بات تم ہی مان
 کہ سامان منطقہ کیجا بہت تیز رفتار ہے اور قطبین کی جگہ بالکل ساکن ہے اور اس کے ہی قابل ہو سکتا تھا
 میں ملاءیر میں اور کوئی حاوی اور کوئی محسوس اور کہیں بہت دل اور کہیں نہایت چٹا کہ اس طرح
 جوہری کہیں تو جابے اور ایک جسم تہان میں نہایت روشن ہو گیا ہے کہ اس کو سبب یادہ نورانی
 آفتاب اور اس کے کم کو مابتاب اور اس کے کم کو ستارہ کہتے ہو علیٰ ہذا التقیاس اور بہت اختلافات
 آسمانوں میں تہا ہے نزدیک ہی سلم میں یہاں اگر کوئی قادر مختار مرج تہا اور سبب خلک کا مقتضی طبعی
 تو یہ اختلافات بعد کیوں ہو چکا کہ ایک کیوں نہواں جو جواب تم سکا دو گے وہی ہم دروازہ ہو چکا
 دیکھ چہارہم جن مقامات حکما نے تہانوں کا ٹوٹنا چٹنا محال ثابت کیا ہے وہ مقامات ہی
 بالکل بے اصل ہیں جب کہ کسی گنجائش کا مل نہیں ہوا چھم اگر وہی تسلیم کیا جاوے تو حکما کی
 دلیل سے فقط نویں آسمان کا ٹوٹنا چٹنا محال ثابت ہوتا ہے نہ اور تہا لوں کا پس یہ ہر گز عا میں
 خلل انداز نہیں کیونکہ ہم حضرت کی معراج نویں تہا کے باہر نہیں کہتے بلکہ آٹھویں یا نویں تک
 کہتے ہیں فائدہ شب معراج کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو آنکھ سے دیکھنا صحابہ کے نزدیک
 مختلف فیہ ہے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور بہت صحابہ اس کے قابل ہیں عائشہ صدیقہ اور
 چند صحابہ سکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دلی آنکھ سے دیکھتا تھا + یہ طرح حضرت
 کی بہت سب امتوں کے فضل ہے + قال اللہ تعالیٰ ولستم خیر امۃ خرجت للناس

اور دوسری جا کو کذا لیت جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا سَامِعَةً لِّلنَّاسِ وَتَكُونُوا لِّلرَّسُولِ
 عَاقِبَةً اُولٰٓئِكَ سَمِعَ اَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللہ عَنْہُ کہ جب یہ بات سنائی گئی تو اس نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 گواہ ہو گا اور ظاہر ہے کہ جب یہ کوئی گواہ آئے تو وہ اس کے اولیٰ اور بہتر ہو گا ہے کیونکہ اگر گواہ بھی
 ہو تو اس کی گواہی کا کیا اعتبار ہے پس اہل بیت محمدیہ کو اہل بیت کو گواہ پر بنایا پس جو جب بیان سابقہ
 یہ ہے کہ اولیٰ اور بہتر ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ہمارے سردار محمد علیہ السلام سب اور بہتروں کے درمیان
 افضل ہیں تو ہم ان کے تابعین سے افضل ہیں اور تیسری وجہ یہ ہے کہ اس سنت کو دین پورا اور کامل ملا جیسا
 پہلے ثابت ہوا بخلاف اور بہتر کے لڑکا ناقص ملا تھا لہذا منہج ہو گیا چوتھی وجہ یہ ہے کہ یہ سنت تمام نبیاء علیہم السلام
 کو مانتی ہے بخلاف اور بہتر کے کوئی موسیٰ کو نہیں مانتے کوئی عیسیٰ کو کوئی محمد علیہ السلام کو نہیں مانتے اور اس کا
 یہ ہے کہ اور بہتر کے واسطے عجب وقت مختار ہے نہیں اور اگر کم اور اس کے واسطے محنت کم اور بہتر
 چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کی اور یہود و نصاریٰ کی یہ مخال ہے کہ جیسا ایک
 نے کسی کو مزدوری پر مقرر کیا کہ اسے دن تک ایک قیراط دو گالین دے دیں تو وہ نہیں اور نصف النہار تک
 ایک قیراط پر کام کیا پھر اسے کہا کہ نصف نہار سے جو کوئی عورت تک میرا کام کرے گا تو اسے ایک قیراط
 دو گالین سودہ نصاریٰ میں کیا ایک قیراط پر دے دے جسے عورت ہی کام کیا پھر اسے کہا کہ شمس
 عصر کے قریب غروب تک میرا کام کرے گا تو میں سے دو قیراط دو گالین تم ہو کر تھے عصر سے
 غروب تک قیراط پر کام کیا بلا شک تھا کہ یہ دو چندا جبر ہے پس یہود و نصاریٰ ناراض ہو کر خود
 کام پڑی دیتے کیا اور ان سے کم مزدوری پائی اور اللہ نے فرمایا کیا میں نے کچھ تہا را حق دیا کہ تم نے
 کہا نہیں اور اللہ نے فرمایا کہ یہ میرا فضل ہے جسے چاہوں وہ دے دے لہذا جبر ہی اور بہت سی احادیث صحیحہ
 اسباب میں رد ہیں (جس سلسلہ میں امت متفق ہو وہ حق ہے اور انکا مخالف مردود
 ہے) ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ یحییٰ بن محمد بن علی بن محمد بن علی بن
 علی بن ابی طالب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی ضامن منقول ہے ۱۲ منہ

اجماع اہل بیت کے مذکور ہیں

کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اہمیت گمراہی پر توفیق نہ ہوگی وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی الْجَمْعَةِ مِنَ شَيْءٍ شَدِيْدٌ التَّلٰوِ
 رواہ الترمذی کہ اس کا اہمیت جماعت پر ہے اور جو شخص جماعت سے نکلا اکیلا جہنم میں گیا وَاَتَّبَعُوا الشَّلٰو
 اَلَا تَحْظُرُوْا رِوَاہِ ابْنِ مَاجَہُ کہ تامل کی کرو ٹیپے گروہ کی یعنی میری اہمیت میں جس جگہ میں بہت گروہ
 ایک طرف ہوں تنہا پیروی کرو کیونکہ جماعت کثیر گمراہ نہ ہوگی کیونکہ اکثر حکم کل میں لگ گمراہ ہوں تو
 غالباً سب گمراہ کہلا دیں اور سب کا گمراہ ہونا باطل ہے کیونکہ اگر تمام اہمیت گمراہ ہو تو قرآن کی تکذیب
 آدھے اور آدھت وسط اور غیر مونا غلط ہو جاوے پہنچ محال ہے تو اہمیت کا گمراہ ہونا ہی محال ہے اور بہت سی
 احادیث صحیحہ میں وارد ہیں **مسئل** جب ایک ایک شخص کا حق پر ہونا ممکن نہ ہو سکتا ہو کہ
 انکا مجموعہ منی جماعت ہی گمراہ ہو جاوے جواب اجتماع سے ایک کو دوسرے کی راہ کو استدعا قوت
 عطا فرماتا ہے اور جماعت کو اپنا وعدہ سچا کر نیکی واسطے برکت دیتا ہے دیکھو ایک ایک بائیں کو ہر شخص
 توڑ سکتا ہے پس جب بہت ہاں جمع کیے جاویں تو انکو ہر شخص نہیں توڑ سکتا پس حکم مجموعہ کا چاہا
 کے حکم سے غیر ہے (پھر امت میں صحابہ افضل ہیں اور صحابہ میں سب کے فضل
ابو بکر صدیق پھر عمر بن خطاب پھر عثمان بن عفان پھر علی بن
ابیطالب علی ترتیب خلافت رضی اللہ عنہم جمعین) اگرچہ جلدوں میں
 کے بہت فضائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما دیں لیکن صحابہ نے حضرت ابو بکر اور عمر
 کے فضائل کو بہت زیادہ پایا اور ان سے حاصل کر کے فضائل اور زیادہ ثابت ہو کر سب ان سے
 نے کہ غلبی بنا و صفت قرآن مجید میں موجود، ابو بکر صدیق کی فضیلت پر اتفاق کیا ہی وجہ انکو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ بنایا پھر ان کے بعد عمر کی فضیلت پر اتفاق ہوا البتہ بعض علمائے علی کو
 عثمان پر فضیلت تھی ہے لیکن اکثر متقدمین عثمان کو علی پر فضیلت دیتے تھے اُن میں پس کوئی
 وجہ ضرور ان کے پاس ہوگی کہ انہیں جمہور کی مخالفت کرنا چاہا نہیں کچھ فضائل ان صحابہ کے ان کے

جواب سوال

نہایت حقانیت

انشاء اللہ تعالیٰ (پہرہ جو بدر کی لڑائی میں حضرت کے ساتھ ہے) جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کافروں کی تکلیف سے مکہ چور کر مدینہ میں تشریف لائے تو اس کے دو سال سنا کہ ابوسفیان شام کے ملک سے قافلہ کے ساتھ آتا ہے حضرت بن جبر یا کہ تین سو تیرہ صحابہ کرام کہ انیسے شتر مہاجرین اور باقی انصار تھے قافلہ کے پیچھے تھے ابوسفیان پنجہ باز قافلہ نمیکر بھاگ گیا اور مکہ میں جب خبر پہنچی تو ابو جہل قریب یکہ را آدمی کے لیے حضرت کے مقابلہ کو نکلا مگر کے قریب ایک میدان میں بدر ایک گواں تھا وہاں اگر مقابلہ ہوا اللہ اسے سرفراز و مسلمانوں کو مدد کو تھما جائے گا تب بھی بہت کافر قتل ہوئے ابو جہل ہی مارا گیا اور بہت کفر قتل ہوئے جیسی کہ بھی شہید ہوئے آخر کفار کو شکست ہوئی سوان صحابہ کے بہت فضائل قرآن احادیث میں ہیں اور ان کے واسطے جنت کا وعدہ کیا گیا خلفاء ابوبہی بنی شریک ہیں پہرہ جو احد کی لڑائی اور بیعت رضوان میں شریک ہے مدینہ کے قریب ایک پہاڑ اُمد کا نام ہے بدر کی لڑائی کے بعد مکہ کے کافر حضرت پر چڑھ آئے حضرت مع صحابہ کے مدینہ سے حکمران کے پاس آئے مقابل ہوئے اول کفار کو شکست ہوئی حضرت نے چند شخصوں کو ایک گھائی پر تیر اندازی کے لیے محافظ بٹھلا رکھا تھا جب کفار بھاگے تو وہ لوگ ہی ٹوٹ کر واسطے آئے پیچھے دوڑے کفار گھائی کو خالی پا کر پیچھے سے مسلمانوں پر تیر بولنے لگے اسوجہ حضرت حمزہ وغیرہ قریب بٹھرائے کے شہید ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی سر مبارک پر چوٹ آئی اور لکھنات کا کنارہ ایک کافر کے پتھر چھینک کر نیسے ٹوٹ گیا یہ بھی اپنے جمع ہو کر حاکم کیا آخر مسلمان برابر برابر ہا سوان صحابہ بھی قرآن احادیث میں بہت فضائل مذکور ہیں یہی بعید اس لڑائی کے حضرت مکہ کو عمرہ کی نیسے چلے مکہ کے قریب ایک گواں حدیبیہ جب حضرت وہاں پہنچے تو اہل مکہ مانع آئے حضرت عثمان کو صلح کے لیے مکہ میں بھیجا پیچھے کئی مشہور کردیا کہ عثمان کو اہل مکہ نے شہید کر دالا جب حضرت نے

یہنا تو بقصد اس کے کہ اہل مکہ چلا کر یہ صحابہ کو جو قریب تیرہ سو تھے بلایا اور ملتہ میں پاتہ لیکر
 اقرار کر لیا کہ اللہ کی راہ میں جان دینے ہرگز نہ ہٹا لگیں اور عثمان کی طرقت اپنے آپ حجت کی اور وہ کیک
 درخت کہ جس کے نیچے بیعت ہوئی تھی عربی میں اُسکو سمر کہتے ہیں سو اس سبب ان صحابہ کو صحابہ
 کہتے ہیں اور اس بیعت کو اللہ قبول کیا اور اسے راضی ہوا تھا تو انکو صحابہ بیت الرضوان بھی کہتے ہیں
 سو اس حد کے معرکہ میں اور اس بیعت میں ابو بکر عمر عثمان علی رضوان اللہ علیہم اجمعین یہی شرکت
 تھے ان دونوں کو کہ صحابہ کے حق میں ہی قرآن و احادیث میں بہت فضائل اور ملدائے ہیں
 (الغرض اول نبیوں کے آدم علیہ السلام اور سب کے آخر محمد علیہ السلام ہیں اور
 درمیان ان کے بہت انبیاء ہوئے ہیں بے گنتی کے سب پر ایمان لانا
 چاہیے صلوات اللہ علیہم اجمعین) اگر بعض احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد
 ہے چنانچہ امام احمد نے ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ کسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء علیہم السلام کی
 پوچھی میں نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار تین سو تیرہ رسول ہیں اور بعض روایتوں میں
 چوبیس ہزار لاکھ ہیں ہر کیفیت مجملہ سب کو حق جانے اور قد اوحید کرے کیونکہ روایتوں کا اختلاف
 کہ ایک میں لاکھ چوبیس ہزار دوسری میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صاف دلالت کرتا ہے کہ حضرت
 صبر نہیں کیا پس اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار ہی پر ایمان لاویں تو باقی انبیاء کا انکار لازم آگیا
 اور اگر دو لاکھ چوبیس ہزار پر ایمان لاویں تو وہ مشکل پیش آویں اول یہ کہ پہلی روایت کے بموجب

۱۵۰ ہجری کے اقرار کو بیعت جہاد ہوتی ہے ۱۲۰ منہ سلہ یورپ میں محکمہ بول کہتے ہیں ۱۲۰ منہ سلہ قال اللہ تعالیٰ
 وان من قریۃ الا خلا فیہا ذریکہ کوئی ایسا گروہ نہیں کہ جیسو خدا کی طرف سے فرستایا رسول آ یا ہوا اور
 دوسری جگہ یورپ کے ارسلام میں رسول الابلان قوم یعنی سر رسول اپنی قوم کا ہر زبان تھا اور ان کے
 یوں آبا سے منبر من قصصنا علیک ومنہم من لم نقصص علیک بعض سو تو کا حضرت اللہ تعالیٰ نے
 حال بیان نہیں کیا کہیں ہندوستان چین وغیرہ بلاد کہ جہاں روح کی جان سے طرحی نبی کا آنا مذکور نہیں ہے نہ
 کہ وہاں خدا کی طرف سے کسی قوم کے ہر ایک کو آئے ہوں اور ان کے بعد لوگوں نے انکی نسبت بہت سے جہوتی فرما
 باندہ لیے ہوں اہل ملام خدا سب اچھے بند بن گئے ہیں کہ خاص تمام انبیاء کے حکام کے متبع ہوں ۱۲۰ منہ

غیر انبیاء کو انبیاء کہنا چاہئے دوم یہ کہ محال ہے کہ کوئی اور روایت ہو کہ اس میں سے بھی زیادہ تعداد ہو
تو اور کتاب کا نام اوسے پہلے تھا اور مجملہ سب پر ایمان لاکو اور سب کی محبت دل سے رکھنے اور
کیا نام نہ تھے تو علیہ السلام کہے اور جب صحابہ کا نام آوے تو رضی اللہ عنہ کہے اور اگر دین
نام آوے تو رحمہ اللہ کہے فائدہ اکثر جانے نبی اور رسول کے ایک ہی معنی مراد لیے جاتے ہیں لیکن
کبھی نبی اور رسول میں فرق کرتے ہیں پس جس نبی کو کتاب اور دین جدیدہ کے طور پر دیکھا
کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تو انکو رسول کہتے ہیں اور جب کتاب اور دین جدیدہ
نہ ملا تو وہ فقط نبی ہے انکو رسول کہیں گے پس ہر رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول نہیں اللہ اعلم
فائدہ سب نبی مرد و نادنی نسب مقوم تھے اور کسی میں کوئی ایسا عیبت تھا کہ عوام اس کے سبب
انکو حقیر جانیں اور احکام الہی کو نہ مانیں **فصل (اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر)**
کتاب میں آماری ہیں جو کچھ انہیں سب حق ہے) رسول کو جہل و جھوٹ و سگی
سچائی کے لیے ملتا ہے بطور کتاب بھی بجاتی ہے کہ اس پر لوگ ایمان لادیں اور عمل کریں جن
چیزوں کے اللہ نے اس میں منع کر دیا ہے اس سے باز رہیں اور جس حکم دیا ہے اس پر عمل کریں اور پہلے لوگوں
نواب مذہب سکر عبرت پکڑیں اور غریب کی خبریں انہیں ہوں انکو سچ جانیں اور جو صفات انہیں
اس میں مذکور ہوں ان پر ایمان لادیں کتاب الہی میں ثبات توحید و رد شرک کفر و جرائم آخرت کا ذکر بھی
ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس اور کتاب اس رسول کی امت کے لیے بمنزلہ قانون کے ہوتی ہے **ف**
شرح عمدہ میں لکھا ہے کہ کل آسمانی کتابیں لکھتے چار ہیں انہیں سے چھوٹے چھوٹے پچاس صحیفے حضرت
شعیت پروردہ میں حضرت ادریس پروردہ میں حضرت ابراہیم پروردہ میں حضرت ادم علیہ السلام پروردہ میں
اور چار بڑی بڑی کتابیں ان چار انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں کہ تفصیل انکی آگے آتی ہے نشاۃ
لیکن یہاں بھی مجملہ ہے تعداد کے سب کو حق جانے (انہیں سے تورات موسیٰ پروردہ پروردہ پروردہ)

داؤد پر اور اجیل عیسیٰ علیہم السلام پر نازل ہوئی) بنی اسرائیل کی ہدایت کو
 اول تورات موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی اسکے بعد داؤد علیہ السلام پر زبور نازل ہوئی لیکن تورات
 کے حکام کو بدستور قائم رکھا بعد اسکے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل اتری انہیں تورات کے سخت و سہل
 احکام کو منسوخ کر دیا گیا جن بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو نما اور اپنے زعم میں موسیٰ علیہ السلام
 کے متبع ہیں سو وہ یہ کہلاتے ہیں اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو مالکین جمہور علیہ السلام کو دیکھ کر
 نمنا سو وہ نصاریٰ کہلاتے ہیں ان کتابوں میں ہمارے نبی علیہ السلام کے پیدا ہونے کی خبریں اور ان کی
 ہجرت کی جائے اور آپ کے صحابہ خصوص خلفاء اربعہ کا حال یہی مذکور ہے تاہا پنجہ جب حضرت
 بیت المقدس تشریف لگے اہل کتاب نے پیچان لیا کہ یہ ہی ہیں کہ جن کی خبر ہماری کتابوں میں لکھی ہے
 اور شہر کے دروازے کھول دیے جیسا کہ کچھ کوچہ نشان اب بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہ وہ نصاریٰ
 ہاں اول صدیوں میں بڑے بڑے سخت حادثے ٹپنے کے باعث سے تورات و انجیل میں تغیر
 آگیا چنانچہ نبوت نصرا و شاہ نے یہودیہ پر چڑھائی کی اور ہزار یہود کو قتل کیا اور تلاش کر کے تورات
 و زبور کو جلا دیا ان کے ہاں لکھا ہے کہ اس وقت بیت المقدس میں کل ایک نسخہ تورات کا اصل
 دس ہزار ہا کیا تھا سو اس کو بھی آگ سے جلا دیا بعد اسکے لوگوں نے کچھ کچھ اپنی یاد سے لکھا اور پڑھنے
 کے بعد کے قصوں کو بھی انہیں داخل کر دیا پھر انہیں یہی روز بروز اپنی غرضوں کے بدلے
 کیا یہاں تک کہ ہمارے نبی علیہ السلام کی خبریں ایک سخت نکال دالیں اس طرح عیسیٰ علیہ السلام کو جتنے
 گرفتار کیا تو انجیل کا کل ایک نسخہ تھا جس کو بھی یہود جلا دیا ان کے بعد ان کے حواریوں کو کچھ کچھ
 عیسیٰ علیہ السلام کا اور کچھ مضامین انجیل کے اپنی یاد پر لکھے کہ جو انجیل متی و لوقا وغیرہ کے نام سے
 لکھے گئے ہیں یہ عیسیٰ علیہ السلام کا نام ہے ان کی اولاد کو بنی اسرائیل کہتے ہیں کل یہودیہ بنی اسرائیل میں ان کے
 شاگردوں کو کہتے ہیں متی اور لوقا اور یوحنا وغیرہ بزرگ ان میں داخل ہیں ان کی علامت قرآن میں بھی ہے یہ لوگ خداوند
 تھے جیسے کہ ب. اس. میں کی اشاعت میں انہوں نے یہی جانفشانی کی کہ یہی خاص عیسائی ہی لوگ تھے انھیں حضرت
 عہد تک جو ان کا پروردگار ہوا وہ ہدایت پر تھا تثلیث وغیرہ کے مسئلے کے بعد جاری ہوئے ہیں ۱۲

شہر میں پہرہ کے بعد بہت لوگوں کو بعض غیر طبع دنیاوی حواریوں کا گرد تپے دھوکا کیا کہ ہمیں الہام ہوتا ہے سو اس کے موجب تاریخ کے طور پر حواریوں کی قصوں کو بھی جمع کیا اور اس شکل مجموعہ کا نام انجیل کہا پہرہ میں ہی طرح طرح کی کمی زیادتی کی اور اس کی کیفیت کجبل کی انجیل دیکھنے سے خوب واضح ہوتی ہے اور اس بحث کو علماء دین اپنی کتابوں میں خوب ثابت کیلئے الحاصل وہ تورات و انجیل اب نہیں ہا، تاریخ کے طور پر کچھ حالات عیسے و موسیٰ علیہما السلام اور کچھ مضامین تورات و انجیل کے جمع کر لیے ہیں اب انکو تورات اور انجیل کہتے ہیں (اور قرآن سید المرسلین علیہم السلام پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پنازل ہوا) حضرت ابراہیمؑ سے ہی ہمیشہ یاد اہی میں ہا کرتے تھے لہذا آپ کو تنہائی مرغوب تھی مکہ کے پاس ایک پہاڑ میں غار ہے اسکو غارِ حرا کہتے ہیں جس میں تنہا بیٹھ کر یاد الہی کرتے تھے کئی روز کا کھانا پینا نہیں لیا ہا کرتے تھے کبھی ایک ہی پوری تم کو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آیا کرتی تھیں پس جب آپ کی چالیس برس کی عمر ہوئی اسی غار حرا میں جبریل آپ کے پاس سچی لائے اور کہنے لگے کہ پڑھ اپنے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں پہرہ جبریل نے اس طرح سے کہا پہرہ آپ نے یہی فرمایا آخر جبریل نے سورہ اقرا باسم ربک انا انعم کما تریب آپ اس کیفیت سے پہلے واقف تھے گھبرا کر گھر تشریف لائے خدیجہ سے قصہ بیان کیا خدیجہ حضرت کو درقا بن نوفل کے پاس لائیں اور درقا بن نوفل انجیل خود جاننے سے شکر کہنے لگے یہ جبریل ہیں اور جن سول کے پاس سے ہیں لوگ اس کے دشمن ہو گئے ہیں اور کافر جب قریش آپ کو کہ سے نکالیں گے میں بھی جواں ہوتا کہ آپ کی خوب مدد کرتا اور قبل نبوت کے سے و رفا کے اور بہت رہبان و حمیس کے منتظر تھے اور شب و روز یہی دعا مانگتے تھے اور درخت

لہذا خدیجہ خویاہ کی بیٹی قریش میں بڑی ذی عزت اور مالدار شہرتیں جب حضرت کے انکا نکاح ہوا تو انکو چالیس برس کی اور حضرت کی میں برس کی عمر تھی ہجرت سے پہلے انکا انتقال ہوا ہے بعض علماء کے نزدیک سب عورتوں سے فیصل تھیں اور بعض کے نزدیک عائشہؓ یا فاطمہؓ زہراؓ منہ

وہ پہر آپ کو سلام علیک یا رسول اللہ کہا کرتے تھے پہر چہ مہینے تک آپ پر کوئی آیت یا ستر نازل
 نہ ہوتی پہر سورہ مدثر نازل ہوئی پہر قرآن پے در پے اترنا شروع ہوا اور بعد اسکے تیرہ برس
 تک حضرت مکہ میں رہے حسب حاجت تیرہ برس تک یہاں قرآن نازل ہو رہا تھا رفتہ رفتہ لوگ ایمان
 لانے اور دین حق میں آنے لگے چنانچہ لوگوں میں حضرت علی اور عورتوں میں حضرت خدیجہ بنت
 علیہ السلام کی بیوی اور بڑے لوگوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہم سے پہلے ایمان لایا
 اور ان کے دین میں خلل نہ ہونے پہر رفتہ رفتہ اور لوگ بھی ایمان لائے جب کفار قریش نے یہ دیکھا تو
 آنحضرتؐ اور سب مومنین کو طرح طرح کی تکلیفات دینا شروع کیا حضرت صحابہ کو ہجرت کا حکم
 دی قریب شتر صحابہ انیس سے حضرت کے چھارے پہاڑی جعفر طیار بھی تھے ملک حبشہ میں گئے
 اور وہاں کا بادشاہ بنی امیہ ہی ان لوگوں سے حضرت کا حال سن کر ایمان لایا اور خود حضرت
 مع ابوبکر صدیق کے حکم آہی مکہ چھوڑ کر مدینہ میں تشریف لائے مدینہ کے لوگ بہت تو حضرت سے
 پہلے ہی سے ایمان لائے تھے لہذا حضرت کے آنے کی خبر سن کر صدیق اداوی شہنشاہ کہلاتے تھے
 جب تشریف لائے چند روز قبا میں کہ مدینہ سے قریب تین کوں کے فاصلہ پر پہر مدینہ میں
 ابویوسف انصاری کے گھر ٹھہرے پہر تو اور ماتی لوگ بھی ایمان لائے دس برس تک مدینہ میں رہے
 اسلام کو بڑی قوت ہو گئی کفار سے جہاد شروع ہوا بڑی لڑائی سب سے پہلے بدر میں واقع ہوئی
 مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی پہر احد کی لڑائی ہوئی اس طرح بہت سی لڑائیاں کفار سے ہوئیں
 اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا پہر مکہ کو بھی حضرت نے فتح کر لیا تمام اہل مکہ بھی ایمان لائے آجی جی
 میں دوڑ مہینے کی راہ تک عرب میں اسلام پھیل گیا تھا حضرت کے بعد حضرت صحابہ نے روم و
 ایران مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک فتح کئے چند روز میں جہان کے چار طرف اللہ نے اپنا دین
 پھیلادیا ہر طرف دین حق کا نشان بلند ہو گیا گیارہویں برس حج الاول کے اول عشرہ میں

پیر کے دن صبح کی وقت ترقیبہ برس کی عمر میں حضرت نے دنیا فانی کو چھوڑا اور عابد و دانی کی طہ
 سنہ موطا میں اس برس کے عرصہ میں ہی کہ حضرت مدینہ میں رہے حسب حاجت باقی قرآن نازل ہو گیا
 کل قرآن تیس برس میں تہوڑا تہوڑا حسب حاجت پانچ لکھ لے نازل ہوا حضرت کے ربوہ یہود میں
 بھی چند تورات کے عالم عبد اللہ بن سلام وغیرہ کہیں ایمان لائے اور نصاریٰ میں بھی بہت لوگ
 انجیل کے عالم کرنا انکی تفصیل کتب میں موجود ایمان لائے کیفیت قرآن کے نزول کی
 جیسا کہ طبرانی وحاکم و بیہقی و ابن ابی شیبہ و ابن مردودنی ابن عباس سے روایت کیا ہے
 یوں کہ رمضان میں لیلۃ القدر کو کل قرآن کیا بارگی لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف
 نازل کیا گیا اور آسمانِ نبی میں ایک ایک جگہ بیت العزت کے وہاں کھا گیا اور جبریل نے
 وہاں ملائکہ سفرہ کرام پرہ کو کھلوا دیا پھر بقدر احتیاج تہوڑا تہوڑا تیس برس میں حضرت نے
 نازل ہوا کہ قال تبارکنا انزلنا فی کیکلۃ القدر یعنی ہمارا اسکو لیلۃ القدر میں وقال
 تعالیٰ شہور رمضان الذی انزل فیہ القرآن کہ رمضان کا وہ مہینا ہے کہ جس میں قرآن
 نازل کیا گیا کذا فی الاتقان پس جب حکم ہوتا تھا تو جبریل علیہ السلام لوح محفوظ سے دیکھ کر

لے کر آتا تو لوگوں کو حفظ کا مشکل پڑ جاتا آخر تورات و انجیل کی طرح ہی روحانی دور سے
 سلطنت کا کوہ سے نئے اسلام لائے لوگ جو کہ کفر اور رسوم جاہلیہ کے عادی تھے مشکل مانتے ۱۱ سنہ ۱۲
 اور انجیل نجاتی شاہ حبشہ و سرقل شاہ روم و جاردین و بلار میں ۱۲ سنہ ۱۳ کلام حقیت میں شکر کی ایک صفت
 جو اسکے ساتھ ہے قائم ہے سودہ نازل نہیں ہو سکتی کیونکہ نزولِ نعت میں دوسرے بیچے ان کو نہ کہتے ہیں کہیں ہاں
 نزول کے معنی مجازی مراد ہیں جسے یہ کہہ کر قرآن کی معنی قایم ہو سکتی ذات کے ساتھ اس واسطے کہ قرآن کو تخلیقی
 صفات کی مانند قدیم کہتے ہیں سو اسکے نزدیک کے نزول سے مراد کہ لوح محفوظ میں نئے ایسے کلمات اور حروف پیدا
 کر دیے ہیں کہ جو ان معنی پر دلالت کرتے ہیں پھر لوح محفوظ سے بیت العزت میں نازل ہوئی ہی جیسی کہ بیت العزت
 میراثِ حروف اور کلمات کی کتاب کر دیا اور جس کے نزدیک قرآن الفاظ کا نام ہے تو اسکے نزدیک اسکے نزول کے یہ
 معنی ہیں کہ لوح محفوظ یا بیت العزت میں نہیں لفظ کو ثابت کر دیا سو اس بناء کے نزدیک قرآن قدیم نہیں بلکہ
 لوح محفوظ میں ثابت کر دینے کی کیفیت معلوم نہیں کہ کیا ہے اور بنا پر علم اسلام یہ کلام ہی نازل ہوئی جیسی کہ
 کہ خدا فرشتہ کو تلقین روحانی فرما دیا لوح محفوظ میں آئے اور دلالت کرے حروف و کلمات ثابت
 کرے پھر فرشتہ وہاں سے آئے پس لائے کذا فی التفسیر بحوالہ الدین سیر علی ۱۲

یا خود اللہ تعالیٰ سے متقین پاکر اور سکر حضرت کے پاس لائے تھے قال بطیبی کذا فی الاتقان لیکن انما
اور حافی سب جبریل اللہ طیف لائے تھے اور بعض نو مضمون اور معانی اللہ طیف لائے
اور انہی عبارت سے حضرت کو سناتے تھے لیکن اس قسم کا نام سنت نہ قرآن کیونکہ قرآن انما طیف
جانب اللہ ہیں کذا فی الاتقان ف علمائے حضرت پر وحی نازل ہوئی کہ کیفیت نقل کی
ہیں اول یہ کہ حضرت کے پاس جبریل جس کیسی آواز سے آتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں
اچھلنے اپنی ہنڈ میں عبداللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سے عرض کیا کہ اگر کوئی
آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے پس فرمایا کہ میں ایک جبرس کیسی آواز سنتا ہوں پر وہ آواز بند جانے
ہے اور ہر بار میں یوں ظن کرتا ہوں کہ شاید اس سے میری روح قبض ہو جائیگی خطاب نے کہا ہے
کہ یہ آواز وحی کی فرشتہ کی تھی اور حضرت پر اول کلام خلط ملط ہوتا تھا یہاں تک کہ آخر کو ہی سہی
تھے بعض نے کہا ہے یہ فرشتے کے پروں کی آواز تھی اور اس میں چمکت تھی کہ حضرت کو وحی
آئیگی پہلے اطلاع ہو جاوے گا کہ سیطرف کا خیال قی نہ ہے دوم یہ کہ جبریل وحی کی شکل میں نکلتے
تھے اور حضرت کو کلام الہی پہنچاتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے کہ لحياء انما تمشي الى الله
جہاد فیکلمنی فاعی ما بقول کہی فرشتہ آدمی کی صورت میں آتا ہے پس جسے کلام کہتا ہے سو جس
وہ کہتا ہے خوب سمجھ لیتا ہوں سوم یہ کہ خواب میں اگر فرشتہ آپ کو جاتا تھا سو قرآن میں کوئی آیت
یا سورتہ سطح نازل نہیں ہوئی ان سنت نازل ہوئی تھی چہارم یہ کہ خود اللہ تعالیٰ حضرت کو کلام
تہا یا تو جاگتے میں جیسا کہ شب معراج میں کلام کیا تھا یا خواب میں جیسا کہ حدیث معاذ میں ہے
انما فی فی فقال فیما تحضم الملائکۃ الحدیث سواس قسم یہی قرآن نازل نہیں ہوا بل اخر
سورہ بقرہ کا البتہ حالت بیدار میں خود اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو کر شب معراج میں حضرت کے سیکھا
کذا فی تفسیر الاتقان و جب جبریل علیہ السلام کو آیات قرآن کی حکمت اچھی سمجھنے کے پاس تھے

تو حضرت کا تبوت فرماتے تھے کہ ان آیات کو کفر فلاں سورۃ کی ہیں یہی سورت میں لکھ دے گا
 اسلئے کہ جو جہاں کی ہوتی تھی وہیں لکھ دیا کرتے تھے چنانچہ امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد
 روایت کیا ہے وہاں اذ انزل علیہ شفعہ بعض من کان یکتب فیقول ضعوہا فی سورۃ
 الکافی سورۃ التی یدکر فیہا کذا وکذا یعنی خب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ نازل ہوتا
 تو آپ اپنے بعض کتاب کو بلا کر فرمادیتے کہ ان آیات کو فلاں سورت میں لکھ دے اور سب سے پہلے
 کہ قرآن مجید کی اصل ترتیب لوح محفوظ کے مطابق مطح سے تھی کہ جواب تک
 حضرت زمانہ سے چلی آتی ہے کہ اول سورۃ فاتحہ ہے پھر سورۃ بقرہ پھر سورۃ آل عمران علی
 ہذا النہایں لیکن نازل ہونے میں ترتیب یہی کہ اول کی سورۃ اول نازل ہوا اور بعد کی بعد میں
 جوقت میں جس سورت یا آیت کی ضرورت ہوتی تھی خواہ وہ سورت یا آیت اول کی ہو خواہ بعد
 تو جبریل علیہ السلام کو آسمان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے اور حضرت پہلو کے مرتع
 اصلی پر لکھواتے تھے چنانچہ تمام قرآن مجید حضرت کی حیات میں با ترتیب لوگوں کے پاس ہوتا تھا
 اور سب سے حافظوں کو یاد ہو گیا تھا انہوں نے بار بار حضرت کو سنا دیا تھا اور ہر شخص خصوص حافظ
 ہر روز پڑا کرتے تھے اور اسپیل لکھ دے کر گونا گونا کرتے تھے اور حضرت بھی سنا کرتے تھے اور حضرت
 سنا یا کرتے تھے لیکن حضرت نے اپنی حیات میں بعض آیات کے منسوخ و تلاوت ہونے کے خیال سے
 یا سوچا کہ اور آیات نازل ہونیکا انکی زبانت میں خیال تھا یا کسی اور وجہ خاص سے قرآن کے اجزاء
 کو ایک جگہ میں جمع کر کے نہ لکھواتا تھا پھر حضرت کے بعد ملک یا مدینہ میں سلیمہ کذابہ فر سے صحابی کی
 طرائق ہوئی بنام کار خالہ بن الولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے وہ نام لدا مار گیا لیکن بہت حافظ اس
 جہاد میں شہید ہوئے عمر رضی اللہ عنہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کہا کہ میں اکثر حافظ شہید ہوئے
 چنانچہ ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور ابو الدرداء وغیرہ صحابہ کرام سے پہلے حافظ تھے
 اور انکو کل قرآن با ترتیب اچھے سے دانس تک یاد تھا ۱۲ منہ

اگر اس طرح دو ایک بار پھر حافظ شہید کو خوف ہے کہ کوئی حافظ قرآن رسدگار اور قرآن میں کمی جلدی
 کیونکہ تمام قرآن ایک جگہ میں جمع نہیں ہے بلکہ متفرق اجزاء میں ہیں جب حافظ نہیں تو ممکن ہے کہ ان اجزاء
 میں سے کوئی جزء جاتا ہے اور قرآن میں کمی ہو جاوے لیکن ہر سچے قرآن کے اجزاء کو حافظوں کے مقابلہ اور
 صحت کر کے ایک جگہ کرادیجیے جو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے منکر کہا کہ حضرت نے اپنی حیات میں جمع کیا
 اب نئی بات کیونکہ اگر کچھ دیکھ کر پتہ چلے کہ کمالہ میں صحت ہے پھر بکر صدیق کے دلیں ہی اللہ تعالیٰ
 الہام کیا تو فرمانے لگے کہ واللہ اگر تم سچ کہتے ہو پھر صدیق اکبر نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا تب
 وحی سے ہی تفریق کی اور قرآن نہیں ہے کئی باسیط سے گفتگو کی آخر انکو ہی سبکی مصلحت معلوم ہوئی
 تو انہوں نے سب لوگوں کو اس اجزاء رنگا کے اور حافظوں کے مقابلہ کر کے ایک جگہ میں جمع کر دیا یہ معلوم
 صحاح میں ہے پھر وہ قرآن زید بن ثابت کا لکھا ہوا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس ہانکے ہوئے عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ملا

ابن داؤد نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے روایت کیا ہے کہ ابو بکر صدیق نے حضور اور
 زید کو سب صحابی کے دروازہ پر پہلادیا تا کہ جو شخص چاہے پاس دیکھا دلاوے کہ قرآن کی آیات میں تب تک لکھا
 ابن حجر کہتے ہیں کہ دو گواہ سے مدار حفظ اور کتابت ہے یعنی جسکی یاد بھی ہو اور پھر وہ شکوہ حضرت نبی علیہ السلام
 کے روبرو کا لکھا ہوا بھی کہ تب شکوہ دیکھ کر وسخا دی بنے حال انقرام میں کہا ہے کہ یہ مراد کہ دو گواہ
 اسے لکھ کر حضرت کے روبرو کا یہ لکھا ہوا ہے الغرض ہر احتیاط سے قرآن جمع کیا جاتا تھا لہذا فی الاطلاق
 زید بن ثابت کہتے ہیں کہ اُسوقت ان اجزاء میں مجھے سورہ برات کے اخیر کی یہ آیت تقد جابرکم
 رسول من انفسکم لایہ علی تو میں نے اور سب اجزاء تلاش کیے سو ابی خزیمہ انصاری اجزاء میں لکھی ہوئی پائی
 تھے یہاں بعض نامکمل پتہ نہ کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اسی طرح اور آیات بھی زید بن ثابت بھول گئے ہوں سورہ
 شبہ بالکل غائب کیونکہ زید بن ثابت ثابت حافظ تھے اور وہ یہ آیت بھی نہیں بھولے تھے کیونکہ اگر بھولتے تو
 اسکو تلاش نہ کرتے تلاش کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ انکو وہ آیت یاد تھی لیکن اُسوقت ان اجزاء میں ملی
 پھر تلاش کی تھی تو کمالی دوسرے اگر درمیان فقط اجزاء سے نقل کرتے پھر ہوتا تو تب ہی ایک بات تھی لیکن
 وہاں تو حافظوں ہی مقابلہ کیا جاتا تھا اگر نہ کہتے تو وہ بڑے بڑے کے حافظ بلا دیتے کہ جنہوں نے حدیث ہمارے
 کی زبان مبارک سے قرآن سننا تھا اور بار بار حفظ کر کے حضرت کو سننا تھا اور ان لوگوں کے حافظے انہیں
 سے کہ اگر چہ چند قرآن ہوتا اسکو بھی حرفا حرف یاد کر لیتے اول ایک آیت نہ بھولتے آخر حدیث
 کی ثبوت حافظ کو خیال کرتا چاہے کہ جگہ لکھا حدیث مع ہناد یاد تھی اور پھر ایک لفظ میں بھی
 تقدیم و تاخیر نہ ہونے لیتے تھے اللہ کا یہ فضل امت محمدیہ پر خاص ہے ۱۰۳

اسکے بعد انکی بیٹی حضرت ام المومنین کے پاس بافت ترمیزی نے ابی کعب سے روایت کیا کہ
 اکابر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل سے کہا اے جبریل میری ہمت میں ان پڑھ لوگ بہت ہیں
 اور انہیں پڑھنا اور بڑے بڑی عمر کے اور غلام لوگ بیگانے تاجدار اور صغیر سن میں اور بعض بالکل
 احمی میں جبریل نے کہا اے محمد یہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہے انتہی حاصل نبی صلی اللہ
 وسلم نے اپنی ہمت کے حال پر شفقت فرما کر جبریل سے یہ دریافت کیا کہ میری ہمت میں پڑھ
 اور ضعیف لوگ اور کم سن اور بیگانے تاجدار بھی بہت ہیں کہ انکو تکمیل حروف لغات شکل سے پڑھ
 بعض بعض الفاظ سب لوگوں کے ایک طرح اور انہوں نے شکل میں بھی کیا تدبیر ہے جبریل نے کہا قرآن
 کے الفاظ میں بہت وسعت اللہ عطا فرمائی ہے عرب کے قبیلوں کے محاورے کے موافق اس کے نازل
 ایسے الفاظ کو سات طور پر نازل فرمایا ہے پس جس شخص کو جملہ سے اپنے محاورے موافق پڑھنا
 معلوم ہو پڑھ لیا کرے مثلاً لفظ عین بعض لوگوں کے محاورے میں عین کے زیر سے اور بعض کے ہاں عین کے
 پیش سے بولا جاتا ہے پس اللہ نے قرآن میں اس لفظ کو جبریل سے دونوں طرح سے پڑھ کر سنا دیا پس
 عین کے زیر سے پڑھتے ہیں انکو پیش سے درست ہو گیا اور اگر ایک ہی طور پر پڑھتا تو ایک فرق کو
 گونا گونا گوں ادا کر دیتے تھے ہوتا سو اس قسم کے اختلاف کو خلاف قرات کہتے ہیں اور یہ اختلاف
 حضرت زبور و تہا پہر عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کچھ عراق کے لوگوں نے بعض بعض الفاظ کے پڑھنے
 بہت اختلاف کیا اور اپنے محاوروں کو اس میں خلل دیا سو خدیفہ بن لیث نے اگر یہ اختلاف عثمان رضی
 سے بیان کیا اور کہا اے امیر المومنین ہر امت کی خبر لو اور یہ جو نصاریٰ کی طرح اختلاف کرتے
 پہلے ہی تدارک کرو سو امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حضرت کے گھر سے وہ ابو بکر صدیق رضی
 کے وقت کا قرآن شکایا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ انصاری اور عبداللہ بن زبیر اور سعید بن عاص
 عبداللہ بن عمار بن ہشام قریشیہ کو بلا کر فرمایا کہ اس قرآن کو چھ نسخے نقل کرو اور

جس لفظ میں زید بن ثابت انصاری اور تمیم بن قیس میں اختلاف واقع ہو تو تم حکوانی
 زبان کے محاورے کے موجب لکھو اور غیر قبیلوں کے محاوروں کو ترک کر دو کیونکہ قرآن قریش کی
 زبان میں نازل ہوا ہے پہر سات نسخے مشہور ہوئے کہ پانچ نسخے نقل کر کے ہر ایک قبیلہ
 اور کہا ان کے مطابق پڑھو اور باقی نسخے کہ جن میں اور قبیلوں کے محاورے تھے سب کو اکٹھا کر کر
 جلا دیا تاکہ اختلاف دور ہو جائے اور اصل نسخہ حفصہ ام المومنین کے پاس بھی دیا اسی سبب
 عثمان کو جامع القرآن کہتے ہیں یہ مضمون صحیح بخاری میں اسد قتالی نے اپنے ہنس عدوی کو
 وَأَنَّا لَهُ كَافِرُونَ کہ ہم قرآن نگہبان ہیں خوب سچا کر دیکھ لیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
 آج تک مشرق سے مغرب تک جس راجل اسلام ہیں سب کے پاس ہی قرآن مجید جو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی حیات میں تھا بلا فرق موجود رکھیں ایک جا بھی اختلاف اور کمی یا دقتی نہیں باوجود
 اہل اسلام میں قرن اولیٰ سے لیکر سلاہا سال تک ہم ایسے ایسے سخت جنگ جہل واقع ہوئے
 ہیں کہ اگر کسی اور قوم میں ہوتی تو وہ قوم باہم لڑ کر ایسی ضعیف ہو جاتی کہ اور لوگ ان کے حاکم
 ہو جاتے اور ان کے پاس علم و کتب سب کچھ نیست و نابود ہو جاتا پس اگر قرآن کتاب الہی نہ ہوتا تو
 اللہ تعالیٰ ایسی محافظت فرماتا کہ خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم جملہ جہن کو جو از عہد
 فرما جسے کہ انہوں نے قرآن کی خوب محافظت کی تمام مہمت پُر کا احسان ہے ہر سال جبریل الکیا
 رمضان مبارک میں کل قرآن مجید ترتیب اصلی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے قریشی
 حضرت پڑھتے جبریل سنتے تاکہ ترتیب اصلی سے تمام قرآن حضرت کو غوثیہ ہو جاوے اور پھر جو
 امر کرے اس کو اسکے اصلی موقع پر لکھو دیا کریں اور حفاظ کو بتا دیا کریں اور انہیں مرتبہ نہیں ان الفاظ کو
 لے بعض صحیح حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی بہت برا عرض کرتے ہیں اور ہم نہیں جانتے کہ اگر ہمیں دہشت تو لوگ
 نکالتے یا مٹی میں مٹاتے تب بھی لوگ نکالتے اور سیطرح ہوا میں کٹر کر ڈالتے قطع نظر اس کے کہ اسکے پروردگار کو
 پاؤں میں آتے جب بھی وہ پرزے لوگ کسی بات لگتے تا قیامت تو رات و نینل کی طرح اختلاف ہوتا اور قطع نظر ان
 سب باتوں کے امیر المومنین امانت کی راہ سے نہیں جلا دیتا بلکہ انہیں صلیحت ہی ۱۲ منہ

جبرئیل کے قبائل میں مختلف طور پر بولے جاتے تھے جبرئیل نے مختلف طور پر پڑھا تاکہ سب کو آسان ہو جاوے اور سات قرأت انہیں اختلافات جبرئیل سے مستفاد ہیں کہ پہلے اسکی تحقیق ہو چکی ہے یہ مضمون صحاح میں ہے **ف** جب جبرئیل علیہ السلام حضرت کے پاس آیات قرآن لائے تھے تو جبرئیل پڑھ کر سناتے سو جبرئیل کے ساتھ جلدی جلدی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی پڑھتے تاکہ کچھ بھول نہ جاوے پس اس میں حضرت کو کوئی تکلیف ہوتی تھی اللہ نے فرمایا کہ **فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ لِنَبِّئُكَ لَتَجْعَلَ فِيهِ** **إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعَهُ وَقَدْ كُنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ** قرآن مجید کے پڑھتے وقت اپنی زبان کو جلدی جلدی ملاتا اسکے ادا نہیں جلدی کرے کیونکہ ہمارے پاس کا جمع کرنا ہے تیرے دلیل سے بیان ہکا پڑا ہے **ف** جب حضرت پر جبرئیل وحی لاتے تو ہیبت آہی سے حضرت کا بدن ہلکا ہوتا جیسے جیسے جاتا تھا اور حضرت پر غشی کھینچتے نمایاں ہو جاتی تھی اور جس عاری پر حضرت ہفت سوار ہوتے تھے وہ سوری گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتی تھی حیث کی بات کہ دشمنان خدا حضرت کی حالت تقربا در کیفیت خستہ کو جو ایک عمارت خاصہ نہ گان کے لیے ہوتی ہے مرض صرع کہتے ہیں اور متقی نہیں جانتے کہ دنیا میں جب عاشق یا حاکم کا نامہ آتا ہے تو عاشق اور محکوم کو اسکے دیکھتے ہی گشت پیدا ہوتی ہے کہ بعض کو شادی مرگ ہو نیکی نوبت ہو جاتی ہے تن بدن کی خبر نہیں ہوتی پس اس پر حضرت کے حال کو جو فرسنگا زفر سنگاں حالات سے دور قیاس کر لینا چاہیے لیکن انھیں لوگ جب طعن کی کوئی بات نہیں کہتے ہیں ہنر کو ہی عیب کہنے لگتے ہیں کیا خوبیاں ہے کسی نے چشمہ اندیش کہ برکندہ بادہ عیث پڑ ہنرش در نظر (جو کچھ قرآن میں ہے حق ہے اور جو قرآن کے مخالف ہے وہ غلط ہے) یہ ظاہر ہے کہ اللہ کی کتاب کے جو مخالف ہوں گے وہ غلطی پر ہوتے خواہ وہ کوئی ہوا اور کیسا ہی ہو کیونکہ اللہ زیادہ کوئی علیم اور حکیم نہیں اور جو کتاب اللہ کے موافق ہوتی ہے اور جو ان میں ہوتا ہے وہ حق پر ہوتا ہے اور قرآن کتاب الہی ہوا ہم ثابت

کہ چکے ہیں (قرآن پہلی کتابوں کے لیے نسخہ ہی پسینا قیامت قرآن حکام کے
 عمل رہیگا) کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین میں یوں آپ کی نبوت
 قیامت تمام عالم کے لیے ہے پس جس پہلی کتابیں اور قرآن حکام موافق ہیں تو وہاں نسخہ کی کچھ
 حاجت نہیں اور جہاں مخالفت ہو تو دوسرے عمل کرنا مستغیر ہے بلکہ ممکن نہیں ضرور کہ دوسرے
 ایک حکام کو منسوخ قرار دینگے اور یہ ظاہر ہے کہ پہلے حکام پہلی پہلے حکام کے لیے نسخہ ہو جاتا
 ہیں عکس نہیں ہو سکتا اور کتابوں کے پیچھے قرآن آیا ہے پس قرآن نسخہ ہے اور یہ ظاہر ہے
 کہ قرآن کے بعد کوئی اور کتاب نہیں نازل ہوگی پس قیامت تک قرآن ہی کے حکام عمل
 رہیگا (جو معانی قرآن کی ظاہر عبارت سے سمجھے جاتے ہیں وہ حق ہیں
 انکو چھوڑ کر فرقہ باطنیہ کی طرح اور معنی قرار دینا گمراہی اور الحادی
 لحد و نکال کی فرقہ اپنے آپ کو اہل باطن کہتا ہے وہ کہتے ہیں قرآن احادیث کے معانی نہیں
 ہیں جو الفاظ کی ظاہر دالالت سے سمجھے جاتے ہیں **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ** کے معنی نہیں کہ نماز پڑھو
 زکوٰۃ دو بلکہ قرآن کو امداد رسول امداد اولیاء اللہ کے لئے اور کوئی نہیں جانتا ہے اور شکی سنی
 اور کیمیکی سمجھ میں نہیں آسکتے ہیں اور اصل غرض انکی اسے شریعت کا باطل کرنا ہے کیونکہ وہ نماز
 و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ حکام الہی فرض واجب نہیں جانتے ہیں اور ہوا و دعب کو کہہ جہیں وہ
 شبہ روزہ صرف سنتے ہیں غبات کا سبب سمجھتے ہیں سو یہ بالکل گمراہی اور کفر کی بات ہے
 کیونکہ اس امداد اور اس کے رسول کا جھوٹا ہونا انکنا ہے نفوذ امداد دوسرے جب قرآن کے معانی
 لے بعض معانی کا یہ قول کہ کلام خدا میں شے نہیں ہوتا غلط ہے کیونکہ بعض حکام بعض وقت کے معانی
 جوتے ہیں یہ دوسرے وقت میں ہی مناسب ہو جاتا ہے پس ایک ہی حکم کا ہر وقت جاری رہنا موجب ہر
 ہو جاتا ہے دنیا میں اور شاہوں کے حکم کو دیکھو کہ وقتاً فوقتاً منسوخ ہوتے رہتے ہیں شدہ ظاہر عبارت اسکی عجائبا
 انصاف خصوصاً انہیں بلکہ عام اور شامل ہے عبارت اور اشارت اور دلالت اور تضاد انصاف ۱۲ منہ

اعدا اور رسول اور اولیاء اللہ سے اور کوئی نہیں مجتہد تو بہرہ تمام خلق کے لیے قرآن ہی نوا اور بکار ہے
 البیاض بالہ حقیقت یہ کہ یہ لوگ شیاطین الانس ہیں ایسی انکو ہدایت دیاں جو حقائق اور دقائق
 قرآن کے ارباب سلوک سمجھتے ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکا نہیں کرتے ہیں بلکہ انکو
 مانکر بہرہ و دلائق نکالتے ہیں کہ انکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں کہا ہے کیونکہ قرآن کے لیے ظہور و بطن
 احادیث صحاح سے ثابت ہے (المعنی میں چار چیزیں اصول ہیں اول قرآن)
 جن چیزوں پر کہ دین کی بنیاد ہے وہ چار چیزیں ہیں پس جو چیز ان چار سے ثابت نہیں
 وہ دین میں شمار کیا جائیگی انہیں سب سے اول قرآن مجید ہے قرآن سے مطلب سمجھنے کی جہت و
 میں عبارت انصاف اشارت انصاف لانا انصاف قضا انصاف کس کے اگر تو ان کے الفاظ سے مثال
 ہے تو وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ الفاظ کسی خاص مقصود کے لیے ہوئے گئے ہیں یا یہ کہ اسے
 مقصود تو اور کچھ ہوتا ہے لیکن اس کے ضمن میں کچھ اور مدعا بھی ثابت ہو جاتا ہے پس قسم اول کو
 عبارت انصاف اور قسم دوم کو اشارت انصاف کہیں گے جیسے کسی شخص نے کسی چیز کو دیکھا اور اس کے
 گوشہ چشم سے اس کے آس پاس کی چیزیں بھی جو مقصود فیہ سے نہ تھیں نظر آگئیں پس اس چیز
 مقصود بالذات کا دیکھنا بمنزل عبارت انصاف کے ہوا اور آس پاس کی چیزوں کا دیکھنا بمنزل
 اشارت انصاف کے ہوا مثال ان کے قرآن کی یہ آیت **وَعَلَىٰ لِقَاؤِ ذٰلِكَ رِزْقٌ مِّنْ رَّبِّكَ**
 آیت معنی اس کے یہ ہیں اور جسکی اولاد ہے اُس پر ان کے دلائل کا کھانا اور کپڑا لازم اور واجب یعنی
 لڑکے کے باپ پر جسکی ماں کا کھانا اور کپڑا واجب ہے یا تو اُس کے کہ وہ اسکی بیوی یا اس کے کہ اگر
 طلاق دی ہے تو وہ اس کے بیٹے کو دودھ پلاتی ہے بہر طور اللہ تعالیٰ کا ان الفاظ سے یہ مقصود
 کہ باپ پر اولاد کی مال کھانا اور کپڑا واجب ہے پس مضمون عبارت انصاف سمجھا گیا اور اس کے ضمن
 میں یہ بھی سمجھا گیا کہ لڑکا باپ ہی کا ہے پس مضمون اشارت انصاف سمجھا گیا اور یہ الفاظ

استلال نہیں بلکہ معنی سے ہے پس اب یہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو باعتبار لغت ان معنی
 سے کوئی اور چیز سمجھی جاوے گی تو وہ دلالت لہض کے یا ان معنی کی صحت کسی اور چیز پر موقوف نہ ہو بلکہ
 محض کے خواہ بطور شرع کے پس چنانچہ جب ان معنی کی صحت موقوف تھی قبضار لہض سے سمجھی
 اور اس دلالت کو قبضار لہض کہیں کے مثال دلالت لہض کی ہے قال تَعَا وَلَا تَقْلُ لَهَا فِ
 وَلَا تَنْفُضْ لَهَا یعنی ماں اور باپ کو آف نہ کہ اور نہ جبر کہ بیعت لہض سے تو ان باپ کو آف
 کہنا اور جبر کا منع سمجھا گیا اور اس سے انکو تکلیف دینا جو لازم معنی تھا وہ بھی بطور دلالت لہض کے
 منع سمجھا گیا پس ماں باپ کو مارنا اور تکلیف دینا بطور دلالت لہض کے حرام سمجھا گیا مثال قبضار لہض
 قال تَعَا أَقِمُوا الصَّلَاةَ یعنی نماز پڑھو پس نماز کا پڑھنا بطور عبارت لہض کے سمجھا گیا لیکن
 میں نماز ہون طہارت کے صحیح نہیں ہیں طہارت کہ جب نماز کی صحت موقوف ہے پس قبل سے قبضار لہض
 سے سمجھی گئی یا کسی اپنے نوکر سے مثلاً یہ کہا کہ حججے یا پانی پلا پس نہانی کی طلب بطور عبارت لہض کے
 سمجھی گئی لیکن یہ پانی پلانا عقلاً اس پر موقوف ہے کہ وہ کسی برتن میں لاکو پس اس کلام سے وہ برتن
 جب میں اپنے آقا کو پانی پلا کے قبضار لہض سے سمجھا گیا پھر قرآن نظم کے بہت سے اقسام میں
 اور خاص اور اذکار اور مشترک اور ظاہر اور لہض اور ضمیر اور محکم وغیرہ کہ کل انسی قسم تھے ہیں اور پھر
 تفصیل اور حکام وغیرہ علم اصول فقہ میں بہت شرح اور بسط کے ساتھ لکھے ہیں جسے زیادہ تر
 منطوقہ موجود ہے وہاں دیکھ لے **ف** قرآن مجید کی تفسیر یا سنو آیت احکام کے لیے اصل میں کہ انہیں
 احکام الہی مستند ہو تے ہیں اور باقی قرآن میں کافروں کے عذاب اور مومنوں کے ثواب وغیرہ
 مذکور ہیں **(دوم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)** دوسری دین میں سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 سنت رسول سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور فعل اور کسی امر کو دیکھ کر سکوت کرنا ہے اول
 سنت قولی اور دوسری فعلی اور تیسری کو تقریری کہتے ہیں سنت قولی اس طرح پر کہ نبی صلی

علیہ السلام نے زبان مبارک سے کچھ فرمایا ہو اور سنت فعلی یہ کہ حضرت کوئی کام کیا ہو اور تقریری
 سنت یہ کہ حضرت کو بروسی نے کوئی کام کیا ہو اور حضرت دیکھا کہ اسکو منع نہ فرمایا ہو مومن
 سب قیس سنت کی دلیل دین کی ہیں اور اسطرح صحابی کا قول اور فعل ہی سنت میں داخل
 ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک ان سب اقسام کو حدیث کہتے ہیں اور بعض محدثین خاص قول اور
 فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث کہتے ہیں اور باقی کو اثر کہتے ہیں اور جو لوگ اسطرح کا حال
 نقل ہو سکو خبر کہتے ہیں پھر مطلق سنت کی دو قسم ہیں ایک سنت اہمدی کہ جسکے ترک معوض سے
 گنہگار ہوتا ہے اور اُسی کو سنت مودکہ بھی کہتے ہیں جسے جماعت اور اذان وغیرہ اور
 دوسری سنت الزوائد کہ جسکے ترک سے گناہ لازم نہ آوے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لباس اور قعود و قیام کی روش و جن احادیث سے کہ حکام ثابت ہیں تخمیناً تین زباناں
 سول اتفاق جمہور علما و نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دین میں جو کچھ فرماتے تھے سو حکم الہی
 فرماتے تھے جیسا کہ اللہ کا قرآن میں خبریتا ہے وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اپنی طرف اور اپنی خواہش سے بدون امر الہی کے امور دین میں نہیں بولتے ہیں پس
 اللہ ہی امر الہی ہے اور سنت رسول اللہ کہ کتاب اللہ کا اول مرتبہ کیوں منکر کیا اور سنت کو
 دوسرے مرتبہ میں کیوں کہا دوسرے قرآن ہی حضرت کی زبان سے نکلا ہوا ہے اور سنت ہی ان
 سے ثابت جواب کتاب اللہ قطعی الثبوت ہے اور سنت بطور قطعی ثابت اور قطعی خبر
 یقینی کا مرتبہ مقدم ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو چیز بطور سنت منقول ہو
 نہ منجھتی ہے تو وہ مقبول ہوتی ہے اور نہ صحیح تبت کہ ہم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث
 روایت کرنا ہمارے ہوں سب قتل اور زندہ اور صحیح الی غلط ہوں اور ایک دوسرے سے متصل
 روایت کرے کہ پیچس کوئی نہ پہچان سکا و مثلاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوہریرہ صحابی عسی ثبات کو

نا
 ل

جو

نقل کریں اور پھر اُسے اُسی حدیث کو صحیح اور پھر اُسے ابی الزناد اور اُسے امام مالک ثابت کریں
 پھر امام مالک تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنیوالے ابی ہریرہ صحابی اور صحیح اور
 ابی الزناد ہیں اور یہ تینوں شخص عاقل اور دیندار اور صحیح الحافظہ ہیں اور ایک دوسرے سے نقل کرتا
 ہے انکے پیچھے کوئی اور چوتھا شخص نہیں گیا ہے سوا اُس سند کو سند صحیح کہتے ہیں اور اصل حدیث کو
 مرفوع کہتے ہیں اگر کسی راوی نے صحابی تک ہی سند پہنچائی تو اُس حدیث کو حدیث متوفی کہتے
 ہیں اور اگر تا بھی تک پہنچائی اور اُس کے صحابی تک سند نہ چلی تو اُس کو حدیث مقطوع کہتے ہیں چنانچہ
 سلسلہ کٹ گیا حضرت تھاک پہنچا ہاں اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جاوے گی تب تک حدیث
 متصل کہیں کہ حضرت تک اُسکا اتصال ہو گیا اور اگر پیچھے کوئی راوی کم عقل یا بے دانت یا خرا
 حافظہ کہہ لئے کی اُسکو عادت ہو جاوے گا تو یہ حدیث متصل ہی ضعیف کہلاوے گی اور اُس حدیث
 کو قوی جب کہیں گے کہ اُسکے راوی قوی ہونگے علی ہذا القیاس جس حدیث کے جس قدر معتبر راوی
 راوی ہونگے اُس قدر وہ حدیث قوی ہوگی اسی لیے حدیث کی کتابیں صحیح بخاری سے قوی اور
 معتبر ہے اُسکے بعد صحیح مسلم ہے اسی قسم کے اعتبارات کے احادیث کے بہت قسم ہیں کہ انکو علم ہر
 حدیث میں علما نے خوب ملاحظہ کیا ہے پس جس حدیث کی ایک ہی سند ہو تو اُسکو حدیث غریب
 کہتے ہیں اور جسکی دو سند ہوں اُسکو حدیث عزیز کہتے ہیں جس طرح امام مالک مثلاً ایک حدیث کو ایک ہی سند
 سے روایت کریں اور دوسری سند اسکے لیے یوں لاویں کہ امام مالک ثقیل سے اور نافع عبد اللہ بن
 صحابی سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کریں اور جسکی دو راویوں میں چار یا پانچ دس
 بیس سند ہوں لیکن کشتی کی ہوں سوا اُسکو حدیث مشہور کہتے ہیں اور تینوں قسم کو احاد کہتے ہیں اور
 جسکی بیشمار سند ہیں ان اور ہر مرتبہ میں بیشمار راوی روایت کرتے ہوں کہ عقل سفید راویوں کی
 جھوٹا ہونا محال سمجھے تو اُسکو حدیث متواتر کہتے ہیں اور خاص متواتر میں سے ثبوت کا یقین حاصل

توضیح
 ضعیف متصل
 قوی
 غریب
 عزیز
 مشہور
 احاد
 متواتر

بخلاف عمر و غریب شہر کے کہ ان کے ثبوت میں ظن ہے جیسے شہر مکہ یا مدینہ کے موجود ہو یا نہ ہو بشمار لوگ
 بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل چٹوٹا نہیں جانتی پس اس خبر متواتر سے شہر مکہ یا مدینہ کے موجود ہونا
 یقین ہو جائے پس حقیقہ را حدیث میں وہ خبر احاد سے ثابت ہیں ہاں و باتیں حدیثیں خبر
 متواتر سے ثابت ہیں اور قرآن مجید حرف حرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر متواتر سے ثابت
 پس اس سبب قرآن مجید کا ثبوت حضرت یقینی ہے اور احادیث کا ثبوت ظنی ہے سو اس لیے
 قرآن کو مقدم رکھا اور نہ قرآن ہی بلکہ حضرت کے پہنچنے سے اور احادیث ہی ہمیں دونوں پر از ہیں
 یا قرآن کے الفاظ و معانی دونوں میں اندہیں بخلاف سنت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین
 کو اپنی حیات میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنے کی حاجت نہ تھی بعد ان کے
 تابعین اہل سنت تابعین نے جب یہ دیکھا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب ٹھک گئے اب
 کوئی نہیں کہ اس سے دریافت کریں اور اب چند روز میں یہ دور ہی گزر گیا اب یہ زمانہ حضرت
 دور جاڑ گیا حضرت کی احادیث پہلے لوگوں کو صحیح پہنچنی شکل پڑ جائیں گی اب زمانہ قریب
 اسناد میں آوی کہ ہمیں مناسب ہے کہ جو احادیث حضرت کی بسند صحیح بلکہ بخوبی ہیں ان کو لکھ دیا
 جاوے سو ان محدثوں نے لکھنا شروع کیا سو فن حدیث میں بہت سی کتابیں لکھی گئیں
 لیکن باعتبار صحت اور شہرت اور قبولیت ان کے چار طبقے ہیں صحیح ہمارے مراد یہ کہ میں
 کا مصنف التزام کر لے کہ میں سو احادیث صحیحہ یا حسنہ کے اور نہ لاؤں اور اگر لاؤں تو
 راوی کا حال ہی بیان کر دے کہ ضعیف یا قوی جیسا کہ ترمذی نے جامع ترمذی میں کیا ہے
 کہ راوی کا حال بیان کر دیتے ہیں اور شہر سے یہ مراد ہے کہ اہل حدیث طبقہ بعد طبقہ اس کتاب سے
 مشغول ہوئے ہوں کہ اسکی احادیث کو روایت کرتے ہوں اور اسکی مشکلات کی حقت اور شرح
 کرتے ہوں اور قبول سے یہ مراد ہے کہ نقاد حدیث نے اسکو مانا ہو اور اس پر اعتراض نہ کیا ہو اور

صاحب کتاب کو ان احادیث میں مصیبت جانتے ہوں اور بلا انکار فقہا کی احادیث کو اس
 تسک بناتے ہوں پس جس کتاب میں یہ تینوں صنف کمال خوبی کے ساتھ پائے جاوے گی وہ
 طبقہ اولے میں شمار کیا وگی اور اس طبقہ میں محققین کے نزدیک تین کتابیں ہیں اول مطہر
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہ جو سب سے اول تصنیف ہوا اور قریب ہزار شخص مثل امام محمد اور امام
 شافعی اور یحییٰ بن یحییٰ مہمومی اور یحییٰ بن یحییٰ تمیمی اور قعنبی کے اسکو روایت کرتے ہیں اور
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی گویا اصل ہے اور طراز روایت ان دونوں سے سیکھی ہو سکتی
 جتنی حدیث مرفوعہ ہیں ان میں کثر صحیح بخاری میں ہیں پس صحیح بخاری کی احادیث مرفوعہ
 کو مثل ہے گو انار صحابہ تابعین و موطائین انہوں دوم صحیح بخاری کہ جسکو امام ابو عبد
 محمد بن یحییٰ بخاری نے تصنیف کیا ہے تخمیناً نوے ہزار علماء نے اسکو بخاری سے روایت کیا ہے
 سوم صحیح مسلم کہ جسکو امام ابو الحسین مسلم بن حجاج نیشاپوری نے تصنیف کیا ہے سب اہل حدیث
 نے انکو قبول کیا ہے اور نہایت شہرت انکی ہوئی اور ہزار ہا علماء نے انکے حل و تخریج وغیرہ
 امور میں تصانیف کی ہیں چنانچہ قاضی عیاض نے ان تینوں کتابوں کی شرح کے لیے کتاب
 مشارق الانوار بیت عمدہ لکھی ہے اور یہ مشارق الانوار اصغری کی مشارق الانوار کبیرہ ہے
 کہ جس میں صحیحین کی احادیث بخلاف اسناد ہیں طبقہ دوم میں کتابیں ہیں کہ ان تینوں
 صفات میں صحیحین کے درجہ پہنچیں لیکن انکے قریب ہیں اور وہ یہ کتابیں ہیں جامع ترمذی
 ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف سنن ابی داؤد ابو داؤد سلیمان بن شعث
 سجستانی کی تصنیف سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی کی تصنیف اور اچھ
 کتابوں کو صحاح ستہ کہتے ہیں ابن الاثیر نے جامع الاصول میں ان چھ کتابوں کی
 احادیث کو جمع کیا ہے اور انکی مشکلات کی شرح اور غریب مضبوط اور اسرار الرجال وغیرہ

مطہر

صحیح بخاری

صحیح مسلم

متعلقات کو خوب بیان کیا ہے گویا یہ کتاب صحاح ستہ کی شرح ہے اور مصنف جامع الاصول نے سنن ابن
 کو صحاح ستہ میں ضل نہیں کیا بلکہ اسکی جگہ موطا امام مالک کو رکھا ہے شاہ ولی اللہ رحمہ فرماتے
 ہیں کہ فقیر کے نزدیک سنن امام احمد بھی دو سر طبقہ میں داخل ہے مگر اس میں ضعیف حدیث
 بہت سی ہیں انکے راویوں کا حال وہاں بیان نہیں کیا لیکن تب بھی وہ گویا سب کتاب احادیث
 کی اصل ہے اور قدرے اور سطح سنن ابن ماجہ کو بھی جو کہ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن
 خزیمہ کی تصنیف ہے اسی طبقہ میں شمار کرنا چاہیے گو نہیں بعض احادیث نہایت ضعیف ہیں
 سب محققین کے نزدیک کتاب الاثر امام محمد رحمہ کی تصنیف ہی اسی طبقہ میں ہے طبقہ سوم
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جنکے مؤلفین یا بخاری و مسلم سے مقدم ہیں مثل ابو بکر بن ابی شیبہ و
 عبد الزراق و ابو داؤد الطیالسی و عبد بن حمید و شافعی کے یا انکے ہمعصرین مثل
 دارمی و ابویعلیٰ موصلی کے مابعد میں ہیں مثل ابن حبان و بیہقی و حاکم و طبرانی کے لیکن
 انہوں نے اپنی تصانیف میں التزام صحت کا نہیں کیا بلکہ صحیح و ضعیف جو ملا لکھ دیا انکی کتابیں مشہور
 اور قبولیت میں طبقہ اولیٰ اور ثانیہ کو نہیں پہنچیں اور انکے راوی بعض قوی بعض ضعیف بعض
 مجهول الحال ہیں اور انکی احادیث بعض صحیح بعض حسن بعض ضعیف بلکہ بعض موضوع بنامی
 ہوئی ہیں گو ان کتابوں کے مؤلف علم حدیث میں کمال تجربہ رکھتے تھے اور منصف بالاعتدال ہوتے
 لیکن انہوں نے اپنی کتابوں میں جو احادیث کو انکو ملی بلا لحاظ قوی و ضعیف اس نظر سے جمع کر دی
 کہ انہیں قوی و ضعیف کی شناخت بعد کیا و گئی اور اب کوئی حدیث باقی نہ رہا جو لیکن ان کتابوں
 بھی تفاوت ہے کہ بعض سے بعض قوی ہیں ان کتابوں کے یہ نام ہیں مستدرک امام شافعی سنن ابن ماجہ
 مستدرک دارمی مستدرک ابویعلیٰ موصلی مصنف عبد الزراق مصنف ابو بکر بن ابی شیبہ مستدرک
 عبد بن حمید مستدرک ابی داؤد الطیالسی سنن دارقطنی صحیح ابن حبان مستدرک حاکم بیہقی کی

کل کتابیں طحاوی کی کل کتابیں طبرانی کی تصانیف یعنی مجموعہ کثیرہ غیر طبقہ جہا
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جنکی احادیث کا قرونِ بقیہ میں کچھ نام و نشان تھا پھر تخریج انکو
 روایت کیا پس ان احادیث کا حال دو طور سے پایہ کہ متقدمین انکی کچھ اصل بنائی ہے اصل
 جابک چھوڑ دیا یا کچھ اصل ہی لیکن کسی جرح و قدح کے سبب ضعیف یا نہ ترک کیا بہر حال ایجاد
 اس قبل نہیں کہ اننے کوئی عقیدہ یا کوئی حکم شرعی ثابت کیا جاوے اور انکو متکثر قرار دیا جاوے
 بعض محققین کو اس باب میں بڑا دھوکا ہو گیا کہ ان کتابوں کی احادیث کو سبب کثرت
 طرق روایت کے متواتر جانکر اننے جمہور کے مخالف مذہب قرار دے لیا اور کچھ قطعی اور یقینی
 مان لیا اور طبقہ کی بھی بہت سی کتابیں ہیں لیکن بعض کا نام لکھا ہوں کتاب فیضعاف لایسن
 تصانیف الحاکم کتاب فیضعاف للعقیل کتاب الکامل لابن عدی تصانیف ابن مردودہ تصنیف
 تصانیف ابن شامہ تفسیر ابن جریر فردوس دینی بلکہ سبکی کل تصانیف تصانیف ابن نعیم
 تصانیف جزئی قافی تصانیف ابن عساکر تصانیف ابن عساکر تصانیف ابن بخاری تصانیف ابن عساکر
 و سلم کے نام مبارک سے بہت لوگوں نے جوٹی احادیث بنا کر مشہور کر دیں ہیں محققین میں
 کمال جانفشانی سے قوی و ضعیف و موضوع کو جدا کر دیا اور اکثر جوٹے حاشیہ مباح لوگوں
 مناقب اور ذمت میں بنائی ہیں یا تفسیر اور بیان سبب دل و تاریخ میں اور بنی اسرائیل کے احوال
 اور انبیاء سابقین کے احوال میں اور شہروں اور کہاؤں کے حالات میں اور جہاں سے منتر میں لفظ
 و اوراد میں اور قصہ خوں و غلوں و نوافل کے ثواب جزا میں بہت سی جوٹی حاشیہ بنا کر مشہور
 کر دیں ہیں یہ نقل ہے کہ نوح بن ابی عصمت نے فضائل قرآن میں بہت سی احادیث بنائیں جب
 انکی سند پوچھی گئی تو کہا کہ لوگ بو حنیفہ کے فقہ کی طرف بہت مائل ہیں سلیقہ قرآن کے فضائل میں
 سلفہ جوزقان ہمدان کے متصل ایک گاؤں ہے ۱۲۰ھ ابو شیخ بن حبان اسکا
 نام عبد اللہ اور کنیت ابو محمد اور ابو شیخ لقب ہے ۱۲۱ھ

مجموعہ کثیرہ
 غیر طبقہ جہا

موضوع و مباح لوگوں

مناقب

مصلحت جانکر احادیث کو مینے بنایا تاکہ ہر طرف لوگ زیادہ متوجہ ہوں لاکھ یہ غدر ہزار گنا
 ہے کیونکہ صحیح احادیث فضائل قرآن میں کیا کہ تہی واضح ہو کہ اس طبقہ کی کتابوں میں کل احادیث
 موضوع اور بے اصل نہیں ہیں ہاں ضعیف موضوع اکثر ہیں چنانچہ ابن جوزی نے اپنی کتاب
 میں کثر ان احادیث کو موضوع لکھا ہے اور دلیل وضع کی بیان کر دی کہ کتاب تنزیل و تفسیر ہی
 ان احادیث کے لیے معیار اور میزان ضعیف و دہی کی اور سان لکھنؤ ابن حجر عسقلانی کی
 انکی تحقیق کے واسطے وافی کافی ہے رسائل نوادر شیخ جلال الدین سیوطی کے انہیں احادیث پر
 مبنی ہیں اور عجیب غریب مسائل مخالف جہود کے مثل مسیح الرحیلین از ابن عباس سلام ابن
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ انہیں کتابوں کے برآمد ہوتے ہیں محض انہیں کتابوں کے مسائل عقائد
 کا اثبات لا حاصل ہے لہذا اسے بھی اس کتاب میں ان کتب کی احادیث پر حصر نہیں کیا ہاں
 تاہم وہ تقویٰ کے لیے کہیں کہیں ذکر کر دیا ہے سوا کا کچھ مضائقہ نہیں محقق کو چاہیے کہ اول
 احادیث کو تحقیق کرے پھر اسے کوئی مسئلہ ثابت کرے کیونکہ جب تک ہر کلام اصل میں شک ہے
 کہ یہ حدیث حضرت کی ہے یا کسی کی بنیائی ہوئی ہے تو اسے کیونکر استلال کریں گے
 تصنیفات حدیث کی سات قسم میں جماع مسانید معاجم سنن اخبار و رسائل البیانات جامع
 محدثین کی اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جمیع قسم کی احادیث پائی جاویں یعنی احادیث
 عقائد احادیث حکام احادیث رقائق کہ جسے رقت قلبی حاصل ہو احادیث آداب کل و شر قیام
 و قعود احادیث متعلقہ تفسیر قرآن احادیث تاریخ و سیر احادیث فتن کہ جمیع فتنوں اور حوادث
 کا ذکر ہو احادیث مناقب مثالب یعنی عیب علماء نے ان آٹھ فنون کو جدا گانہ ہی لکھا ہے
 احادیث عقائد کو علم التوحید و الصفات کہتے ہیں اور احادیث حکام کو سنن کہتے ہیں کی لطافت
 سے کتاب الوصایا تک تہریت فقہ اور احادیث رقائق کو علم سلوک اور زہد کہتے ہیں اور

احادیث ادب کو علم ادب کہتے ہیں امام بخاری اس فن میں ایک کتابت الادب المعروفہ اور احادیث
مستعلقہ تفسیر کو تفسیر کہتے ہیں تفسیر بن مردودہ تفسیر لمی و تفسیر بن جریر وغیرہ مشہور تھا حلیہ
ہیں و تفسیر درمشور جلال الدین سیوطی کے جامع ہے اور احادیث تاریخ و سیر کی دو قسم ہیں
جو آسمان زمین ملائکہ حیوان جن و شیاطین انس کی پریشانی سے متعلق ہے شکوہ و رنج و غم و
اور جو چار نبی علیہم السلام اور صحابہ آل عظام کے احوال میں آئی ابتداء تولد سے وفات تک ہر
شکوہ سیرت کہتے ہیں اس فن میں سیرت ابن ہشام سیرت ابن ہشام سیرت ملا عمر اور سوا
انکے بہت سی کتابیں ہیں بفضل روضۃ الاحباب اگر بے تحریف و تبدیل نیچے بہت غنیمت ہے
مدارج النبوت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف اور سیرت شامیہ مؤلف لدینیہ بھی
ہیں اور احادیث فتن کو علم فتن کہتے ہیں اور احادیث مناقب اور ثواب کو علم المناقب کہتے
ہیں پس جس کتاب میں سب ہوں جیسے جامع ترمذی جامع بخاری اسکو جامع کہتے ہیں صحیح مسلم
میں چونکہ احادیث تفسیر قرار نہیں لیے اسکو جامع نہیں کہتے میں اور سند اسکو کہتے ہیں کہ جس
احادیث کو ترتیب صحابہ جمع کیا جاوے موافق حروف تہجی کے یا موافق سبقت اسلام یا موافق خلافت
نسب یعنی جو صحابی اول اسلام لایا یا اسکو حضور سے زیادہ قرابت اسکی حدیث کو پہلے لاویں
تعمیم وہ کہ جس میں احادیث کو ترتیب شیوخ جمع کیا جاوے اور یہاں بھی تقدم وفات شیخ کو اعتبار
کر لینگے یا موافق حروف تہجی کے ترتیب یورگے یا موافق علم و زہد و تقویٰ شیخ کے ترتیب یورگے لیکن
حروف تہجی کا اکثر اعتبار کیا جاتا ہے اور جامع مشنہ طبرانی کے ہی قسم کے ہیں اور سنن و کتاب
کہ جس میں احادیث حکام مذکور ہوں مثل سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ سنن نسائی جزو کتاب سیر
کہ جس میں ایک شخص خاص کی احادیث جمع کیجاوے مثل جزو حدیث ابی بکر یا مطالعہ ثنائیہ میں سے
ایک مطلب کو خاص کیا جاوے مثل باب النبیہ وغیرہ اسالہ مطلق کتاب کو کہتے ہیں مگر یہ کہ تمہیں

لے سیرت سے محدثین کے نزدیک غزوات و جہاد ہی مراد ہوتا ہے نہ سیرت

مناقب

مناقب

مناقب

مناقب

مناقب

مناقب

مطالعہ ثانیہ میں کسی جزو خاص کو کہتے ہیں جلال الدین سیوطی و حافظ ابن حجر کو تصنیفِ سائل میں طرا
 بلکہ ہے اربعین چہل حدیث کو کہتے ہیں کہ چالیس حدیث ایک باب میں یا کسی میں ایک سند سے کہی
 سند سے لکھی جاویں چہل حدیث کثرت میں وائد علم اندر البعلیق کے لاکھ لاکھ حسان میں اسے
 اپنے محمد خاتم النبیین علیہ السلام کے دین کو قیامت تک سلامت رکھنے کی کیا سچو تدبیر کی کہ قرآن کو
 تحریف و تغیر سے محفوظ رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی بھی ایسی ہی محافظت کی
 آج جب حق رفرتہ باطل اپنی کتاب کو کتاب الہی کہتے ہیں بہلاوہ ایک ہی سنت متصل سے وہ کتاب
 اپنے نبی تک ثابت کر دیں تو اتر اور شہرت تو درکنار نص قرآن اور حدیث کا سند دین ہونا طاہر ہے
 کیونکہ قرآن کتاب الہی ہے جیسا کہ پہلے ہکا اثبات ہو چکا ہے اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی اطاعت کا حکم قرآن میں بہت جا مذکور ہے **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** یعنی اس کی فرما
 کرو اور اللہ کے رسول کے سوا اللہ کی فرمانبرداری اس کی کتاب پر عمل کرنا ہے اور رسول کی فرمانبرداری
 رسول کے اقوال و افعال کی پیروی ہے (سوم جملاعت ہمت محمدیہ علی صاحبہا السلام)
 تیسری اصل میں میں سہار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت کا جماعت بتے ہیں جس میں ہمت کا ارتقا
 ہو گیا وہ حق اور درست ہے کسی کہ یہ ہمت گمراہی پر کبھی متفق نہ ہو گی کیونکہ قرآن میں فرماتا ہے
لَنْ تَجِدُ خَيْرًا مِّنْهُ یعنی تم لے امت محمدیہ اپنی ہمت ہو پس اپنی ہمت گمراہی پر متفق نہیں ہو گی و نہ
 اپنی نریگی اور مذہب قرآن لازم آو گی اور دوسری جاتیوں کے **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِ**
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَضَلَّهِ جَهَنَّمُ وَمَسَاءَتُهُ مصلیٰ یعنی جو شخص جو نہیں سے ارگ ہو کر اور چلے گا
 تو ہم کو وہی راہ چلا دیں گے اور پھر جہنم میں مبتلا کریں گے کہ وہ بُری جگہ ہے اس سے انتہا ہو کہ
 مومنین جہنم راہ پر ہیں وہ درست ہے اور ان کے خلاف پر چلنے والا گمراہی جہنم میں جاوے گا اور نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے **لَنْ يَجْتَنِعَ امَّتِي عَلَى صِلَا لٍ** یعنی میری ہمت کبھی کسی گمراہی

مباحثہ

نا

اجماع ہمت

مستحق نہ ہوگی ویکل اللہ علی الجماعۃ ومن شذّ شذّا والنار اور جہان کسی میں مسلمانوں
بائیں مختلف ہو تو جو طرف کثرت ہو اُس راہ چلو کیونکہ جماعت پر اندک کا بائہ رہتا ہے معنی اللہ کا
طرفدار ہوتا ہے پہر جو ان سے الگ ہوتا ہے تو وہ اکیلا جہنم میں جاوے گا اور بہت احادیث صحیحہ
اس میں وارد ہیں اور یہ خاص اُمت کو شرف حاصل ہے اور وجہ بھی اسکی ظاہر ہے کہ ایک کے
دوسرے کی رائے کے ملنے سے بہت قوی ہو جاتی ہے جس طرح بہت مال ملائیے ایک قوی رسی
ہو جاتی ہے کہ ٹوڑ نیسے نہیں ٹوٹی اگرچہ ایک ایک بال کو جدا کر کے ہر کوئی ٹوڑ سکتا ہے
اسی طرح ایک ایک شخص اگر غلطی کر سکتا ہے لیکن جب بہت ہونگے تو ایک کی رائے دوسرے
کی رائے سے ملکر قوی ہو جاوے گی اجماع کے قسام اور سبب غیر مصلحت میں مفصل ہیں
انکے ذکر کی حاجت نہیں (چار مقیاس مجتہدین) قیاس ایک چیز کا حکم دوسری چیز
کی مانند بسبب اشتراک علت کے ظاہر کرنے کو کہتے ہیں مثلاً تازی یا بھنگ یا اخیم کو شراب کی طرح
بسبب نشہ کے کہ وہ دونوں میں شترک ہے حرام کر دیا پس قیاس حکم خفی کو ظاہر کر دیتا ہے اور یہ
قیاس کہی قرآن پر مبنی ہوتا ہے جیسا کہ شراب کو قرآن میں حرام کیا ہے اور منجی حرمت کی وجہ
نتیجہ معلوم ہوئے پس جس چیز میں نشاد کیا سب کو حرام قرار دیا اور کہی سنت پر چنانچہ
حدیث شریف میں آیا ہے کہ گیسوں اور خمر اور خمر اور نمک اور سُونا اور چاندی کو دست بدست بڑے
زیادتی کے فروخت کرنا چاہیے زیادتی سوئے پس جو گیسوں کو فروخت کرے تو ادھا زکوٰۃ
زیادہ لے جب تک اسکے گیسوں ہوں خواہ اچھے ہوں خواہ بُرے اتنے ہی میوے تلپان چھ چیزیں
چھنے تقبی وغیرہ یاریں کہ جہاں دونوں ایک جنس اور ایک وقت کے ہوں قیاس کیا اور حکم یا
کہ یہاں ہی زیادتی سود اور کہی اجماع اُمت پر مبنی ہوتا ہے مثلاً تمام اُمت کا اسوق اجماع ہے
کہ جس کو نڈی سے صحبت کرے منجی مان سے صحبت کرنا حرام ہے پس سپرلام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے

پہلے درجہ قیاس محمد بن

قیاس کر لیا کہ جس نے ناکیا ہو چکی اس سے بھی صحبت کرنا حرام ہے، لیکن امر علمائے قیاس سے ثابت کیا ہے وہ بھی ہمارے دین میں سب سے زیادہ اہم تھا کہ قرآن شریف میں فرمایا ہے قَاتِلُوا یَا اُولِی الْاَبْصَارِ یعنی اے نگاہ والو عورت پکڑو کفار کے حال کو دیکھو اور عورت کہتے ہیں کسی چیز کو اس کے شکل کی طرح رد کر دینا گویا کہ یوں فرمایا ان کے حال پر اپنے حال کو قیاس کرنا اور قیاس عام ہے خواہ عذاب کا عذاب پر خواہ فروع شرعیہ کا ان کے اصول پر جو آلودہ اور زندقہ اور کفر نے روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبل کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میں قاضی بنا کر بھیجا چاہا تو پوچھا کہ اے معاذ کیونکر فیصلہ کیا کرے گا جب کوئی جھگڑا تیرے پاس دیکھا عرض کیا کہ اللہ سے فیصلہ کروں گا حضرت نے فرمایا اگر وہ مسالہ تجھے کتاب اللہ میں ملا تو یہ کیا کرے گا عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کروں گا فرمایا اگر وہاں ہی نہ ملا تو کیا کرے گا عرض کیا کہ اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور بندہ ہوگا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ سب تعریفیں میں اللہ کو ہیں کہ جس نے اپنے رسول کے رسول کو ایسی توفیق دی کہ جس سے رسول اللہ خوش ہو گیا اور سیطرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہ سے فرمایا تھا کہ عصر کی نماز نبی قرطبہ میں پڑھنا پس بعض صحابہ نے یہ سوچا کہ آپ کا مقصد جلد ہی اپنے مکان سے عصر پڑھنا ہے اور بعض نے اجتہاد کیا بلکہ مطابق امر عالی کے وہاں جا کر نماز پڑھ لی لیکن حضرت نے دونوں فریق کو اچھا کہا سیطرح ترمذی اور امام محمد نے اپنے موطا میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت پوچھا کہ اگر کوئی ذکر گوہا تہ نگاہ دے یا گوہ وضو کرنا لازم آتا ہے اپنے فرمایا کہ وہ بھی ایک عضو ہے خیمہ اعضا کے تیس ہی قیاس سے کہ اپنے ذکر کے مس وضو نہ ٹوٹنے کو وضو کے مس پر قیاس فرمایا حاکم اور ترمذی روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تک فیصلہ اجتہاد سے کرے پس اگر رائی صواب ہے

تو اسکو دوا جو اگر خطا پر ہے تو ایک اجر ہے غرض اور بہت مضامین ایسے ہیں جنسے قیاس
 کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے اور جو مسلمان سلف سے خلف تک سب اسکو حجت شرعی کہتے
 آئے ہیں پس اہل اسلام کا اسکے دلیل شرعی ہونے پر اجماع ہو گیا ہے بخلاف چند مخالفین کے
 اور کیونکہ قیاس حجت شرعی نہ ہوگا حالانکہ وہ کسی حکم شرعی کو کہ وہ حکم ہر ایک کو معلوم نہ تھا
 ظاہر کر دیتا ہے یہ کہ قیاس کسی چیز کو اپنی طرف سے ثابت کرتا ہے وہ جو عالم کہ احادیث اور
 قرآن کو خوب سمجھتا اور جاننا ہو قومی وضعیف مانع و منوع وغیرہ سب مہیا نہ تھا اور جو
 اسکے جمع علیہ مختلف فیہ سائل پر مطلع ہو پس اگر اسکو قیاس کی قدرت ہو وہ
 ہے قیاس اور مجتہد کے دیگر شرط اصول فقہ میں مذکور ہیں ہر چند کہ مجتہد بہت گزری ہیں لیکن
 ان سب میں یہ چار شخص ٹھنے نامی اور سب سے عمدہ اور افضل اور مقبول ہوا اول امام ابو حنیفہ
 بن ثابت کو فی انکے زمانہ میں بعض اصحاب سؤل ہی موجود تھے انکے شاگرد وہیں امام ابو حنیفہ
 اور امام محمد اور امام زفر ہی مجتہد تھے دوم امام مالک بن انس ثینہ کے سنے والے سوم
 امام ادریس قسفی۔ چارم امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم جن میں ان بزرگان میں
 نے قرآن اور احادیث سے مسائل کو نکال کر لوگوں کی آسانی کو الاک جمع کر دیا اور اسکا
 نام فقہ رکھا ہے پس جس سلسلہ جزیئیں انکا باہم اختلاف ہے وہاں ابو حنیفہ کے پیرو
 حقی اور مالک کے مقلدوں کو مالکی اور شافعی کے ماننے والوں کو شافعی اور احمد بن حنبل کے
 پیروں کو حنبلی کہتے ہیں اور ان سائل میں انکی پیروی کا نام تقلید ہے اور تفسیر و
 ہے کیونکہ ہر ایک کو قرآن مجید اور احادیث سے مسائل کا نکالنا بہت دشوار ہے سو
 مجتہد کے اور کہہ سکا کام نہیں کیونکہ قرآن میں بعض آیات مانع اور بعض منوع ہیں
 انہیں بعض مجمل بعض مفسر اور کوئی حکم اور کوئی مثال ہے پہر کوئی لفظ عام اور کوئی خاص

نا
 حجت شرعی

ابو حنیفہ

امام

امام

حجت شرعی

نیل
دوسری

اور کوئی شے کہ اور کوئی اول ہے الغرض سب اقسام اصول فقہ میں مذکور ہیں سب
قرآن میں ہیں پھر باعتبار ثبوت کے ہی احادیث کی بہت سی اقسام ہیں اور بعد ثبوت کے پھر
یہ سب اقسام کتاب اللہ کے وہاں ہی موجود ہیں غرض اور بہت سی چیزیں ہیں کہ مسائل
نکالنے والے کو انکا جاننا ضروری ہے پھر ان سب باتوں کی تحقیق خاص مجتہد ہی کا کام
ہے کو ظاہر حکام کو اور لوگ ہی جان لیتے ہیں اور یہی مسلم ہے کہ قرآن و احادیث کی ضخیم
پر عمل کرنا ہر مسلمان پر ضرور ہے اور عمل کرنا کسی چیز پر پہلی شکل تفصیل سے جان لینے پر ضرور
ہے اور تفصیل سے جاننا ان جزئیات کا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے جیسا کہ ابھی لکھا ذکر
ہوا تھا پس قرآن و احادیث کی جزئیات پر عمل کرنا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے تو مجتہد کا
اتباع قضائے اطمینان واجب ہے جس طرح اس مسلمان کو کہ جو فرض جانتا ہو اس عالم کے قول
مانا کہ جو اسے فرض بتلاوے قضائے فرض ہے دلیل دوسری اللہ تعالیٰ قرآن میں
وَلَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ قَوْلَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ کہ قرآن ہر شے کی تفصیل ہے کہ اسیں سب احکام مندرج ہیں اور دوسری
جائے تَبَيَّنَ لَكُم مِّنْهُ مَا أَفْضَلُ لَكُم إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ یعنی قرآن ہر چیز کا بیان واضح ہے پس ان آیات سے معلوم ہوا
کہ قرآن مجید میں ہر مسائل جزئیہ موجود ہیں لیکن ہر شخص کو معلوم نہیں کیونکہ صدمات مسائل
صح و شرار کے سوا کتب فقہ کے اور کتب نہیں ملتے پس ہر سوا کہ ان مسائل کے اصول قرآن
میں موجود ہیں مجتہد لوگ ان پر قیاس کر کے فروعات نکالتے ہیں پس قرآن کے فروعات پر
عمل کرنا مجتہد کی تقلید پر موقوف نہیں اور یہ عمل فروعات پر واجب بلکہ فرض ہے اور جو یہ
یا فرض موقوف ہو بضرورت وہ چیز ہی واجب ہوتی ہے مثلاً نماز فرض ہے اور یہ موقوف
ہے طہارت پر پس پاؤں کا تلاش کرنا مصلیٰ پر واجب ہے گو قرآن میں نہ ہو واجب نظر ملایا ہے
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی اگر تم کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو

تو مجتہدین دریافت کرو کہ وہ اہل ذکر ہیں کیونکہ باتفاق علماء اہل ذکر سے ہر گز میں اہل علم
مراد ہیں اور وہ ائمہ مجتہدین میں سے ہیں قال تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر
منہ ^۱ اللہ کی تابعداری کرو کہ کتاب اللہ پر عمل کرو اور رسول کی تابعداری کرو کہ سنت
رسول پر چلو اور اولی الامر کا کہا مانو یعنی مجتہدین کی اطاعت کرو کہ وہ اللہ اور رسول کا
طریقہ اور وہ سائل خفیہ جو تمہیں معلوم نہیں ہیں بتلاتے ہیں پس گویا انکی اطاعت کرنا عین
الامر اور اسکے رسول کی اطاعت کرنا ہے دوم اگر ہر شخص ان سائل میں اپنی رائے کو دخل نہ
کرتے تو ایک فساد عظیم بین میں واقع ہو جاوے گا نہ حضرت پوچھ لیا کرتے تھے اور تابعین صحابہ
دریافت کر لیا کرتے تھے پہرہ میں جب نئے نئے واقعات پیش آتے اور دونوں ٹکڑے ہوجاتے اور
فتنہ و فسادین میں شروع ہوا تب ان بزرگان دین قرآن حدیث میں تتبع کر کے فقہ کو ترکیب
اور سائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا سوائس نے اسے ایسا کتاب نہت سائل جزئیہ میں نہیں
جاہلوں کی تقلید سے پسراں جو کوئی نئی راہ نکالے تو وہ سواد عظیم کو چھوڑتا ہے اور جماعت سے
جدا ہوتا ہے اور جماعت سے جدا ہونا ایک وحشت ہے گمراہ اور چھٹی فرمایا ہے فسوسن کہ بعض صاحب
الاجل کل عام کو فتنہ میں ڈال رہے ہیں اور مجتہدین خصوصاً امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں

لے واضح ہو کہ اول الامر سے مراد یہاں مجتہدین کیونکہ اول فرمایا اللہ کی اطاعت پھر رسول کی اطاعت
پس اگر سب کی ایک ہی چیز مراد ہوتی تو ایک ہی کا ذکر کافی تھا اور یہاں تب تک جدا جدا ذکر کیا سو معلوم ہوا کہ
اللہ کی اطاعت سے کتاب اللہ کا نام مراد ہے اور رسول کی اطاعت سے سنت رسول کی اطاعت ان اصناف میں
کہ جہاں کتاب اللہ میں کوئی صریح نہ ہو اور بعد اسکے اگر سنت رسول سے بھی کوئی بات معلوم نہ ہو تو وہاں مجتہد
کے قول کی اطاعت کرنا چنانچہ حدیث معاذ کی بھی صاف اس طلب پر دلالت کرتی ہے اور دوسرے صاحب علم
سے ہمارے اولی الامر پھر رسول پھر رسول کا نائب جسکو کمال علمی و علمی بھی خاص ہو میرتب محمد کا ہوا۔ کمال
اولی الامر یہ ہے ^۲ اگر کوئی شخص کہے کہ بات سابق سے وجوب طاعت تقلید کتابت ہوتا ہے بیشک اسے ہوتا کہ
ہر شخص نے اللہ سے جمیع مسائل میں ایک مکتب کا یا خصوصاً تقلید جو کرتے ہو گا چاہے کہ اسکو توفیق ہی کہتے ہیں اور
بالاجماع میں ہے اور اس کے منع ہونے پر بہت سی اولی قائم کیجئے ہیں اس شخص کی نکتہ ذکر کی گنجائش نہیں ہے ^۳ ائمہ

کہ ان کے اقوال و احادیث کے مخالف اور بے سند میں لانگ پٹھن بالکل غلط ہے کسی کے انکی کوئی
 بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند کے نہیں ہاں اگر وہ سند میں ملے تو ہمارا قصور ان کے
 اجتہاد کی قبولیت کی بیڑی میں لپٹا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس سے زیادہ سے جنگ مسلمانوں میں
 انکو جاری کیا اگر یہ تقلید مگر اسی ہوتی تو غور و بسامت مگر اہل شام کی جاتی پہلے موت کا خیر خواہ
 اور جس فضائل قرآن و احادیث میں وارو میں غلط ہو جاتے وہ فقہار کے ساتھ طبقات میں
اول طبقہ میں مجتہد مطلق ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو قواعد و اصول مقرر کر کے بدون کسی
 تقلید کے ادراک سے متنباط احکام اور فروع کرتے ہیں مثل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور
 احمد کے **دوم طبقہ** میں مجتہد مطلق منسوب ہیں جیسا کہ امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر کے
 امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہیں حنفیوں میں اور ابن الصلاح و ابن قیم العبدی و تفتی الدین کی
 و تاج الدین کی سراج بلقیانی و ابن زلکا نی کے شافعیوں میں اور مثل ابن عبد البر و ابی بکر البہلی
 کے مالکیوں میں اور ضلعیو میں اس طبقہ میں کوئی نہیں گزرا ہیں لوگ اپنی قوت اجتہاد کے
 مسائل نکالتے ہیں اور فروع اور اصول میں کسی مسئلہ نہیں ہیں مگر اپنے اجتہاد میں امام کا طریقہ
 مرعی رکھتے ہیں اسلیے انکی طرف منسوب ہیں سوم طبقہ میں مجتہد فی المذہب ہیں کہ جہاں امام
 انکے امام کے فقہ میں کوئی مسئلہ صراحتاً نہ ملتا تو انہوں نے اپنے امام کے قواعد کلیہ سے حکم اجتہاد کے
 ثابت کر لیا مگر یہ لوگ اکثر اپنے امام کے اصول و فروع میں مخالفت نہیں کرتے مثل طحاوی و حلی
 و سہ فی و خصائص حلوئی کے **طبقہ چارم** میں صحابہ التخریج ہیں کہ وہ اجتہاد پر ہرگز قادر نہیں
 مگر وہ لوگ اس سبب کہ انکو فروع و اصول میں کمال نظر ہوتی ہے کسی حکم کلی کے کہ وہ ابو حنیفہ
 لہ بعض علمائے طبقہ مجتہد فی المسائل کو طبقہ مجتہد فی المذہب کہا گیا ہے اور مجتہد فی المسائل امام طحاوی و
 کرخی و سہ فی و خصائص حلوئی کو کہا ہے اور مجتہد فی المذہب امام ابو یوسف اور محمد اور زفر کو قرار دیا ہے
 مگر صحیح یہ ہے کہ مجتہد فی المسائل و مجتہد فی المذہب ایک ہی طبقہ میں داخل ہیں کمال بخیر ۱۲۴

یا ان کے شاگردوں منقول ہو یا کسی قول بہم کہ جسکے دو معنی ہو سکتے ہوں مفصل اور تاویل کر سکتے ہیں
اور اس طبقہ میں قاضی خان اور ابی بکر رازی وغیرہ ہیں بلکہ سب سے نزدیک صاحب ہدایہ بھی یہی
طبقہ میں داخل ہے پنجم طبقہ میں اصحاب ترمذی ہیں یہ لوگ اجتہاد کی طاقت رکھتے ہیں نیز
کر سکتے ہیں لیکن قوی اور ضعیف میں تمیز کر کے قوی کو ضعیف پر ترجیح دے سکتے ہیں مثلاً ابی حنین
قدوری کے ششم طبقہ میں وہ ہیں کہ فقط انہی تمیز کر سکتے ہیں کہ روایت قوی مفتی ہے
یا نہیں بلکہ ظاہر الروایۃ کا ہے یا روایت نوادر کا مانند شمس المآثر محمد کردی اور جمال الدین
صبری اور صاحب کنز اور صاحب المحتار وغیرہ مصنفین متروک ہفتم طبقہ میں مقلد لوگ
ہیں کہ جب کو اتقدیر بھی طاقت نہیں اور حقیقت میں یہ لوگ فقہاء میں داخل نہیں جب فقہاء طبقہ
معلوم ہو تو اب انکی تصنیفات کے طبقات بھی معلوم کرنے چاہیں ف واضح ہو کہ کتاب
اردو زبان میں خاصہ کے مسلمانوں کے لیے تحریر کی گئی ہے اور اہل ہند اکثر بلکہ کل حنفی میں یہاں
مسائل حنفیہ کے طبقات کو بیان کرتا ہوں میں مسائل حنفیہ کے تین طبقے ہیں اول طبقہ
میں مسائل ہیں کہ جو ظاہر الروایۃ ثابت ہیں اور ظاہر الروایۃ امام محمد متاک کی ان تین
کتابوں کو کہتے ہیں مبسوط زیادات جامع صغیر جامع کبیر صغیر کبیر ان چار کتابوں میں
امام محمد صاحب نے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور اپنے متفق علیہ مختلف مذہب مسائل لکھ دیے ہیں
اور ان کتابوں کو ظاہر الروایۃ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ مصنف سے بروایت متواتر یا مشہور کہ جو ظاہر
ثابت ہوئی ہیں طبقہ دوم میں مسائل ہیں کہ جو ائمہ مجتہدین سے سوا ظاہر الروایۃ کے ان
سے ثابت ہیں مثل محیط اور زیات یعنی وہ مسائل کہ جو امام محمد نے شہر رقیہ میں جمع کیے تھے اور انہیں
اخرویہ مسائل کہ جو امام محمد نے ابن عمر و سلیمان بن شعیب کیساتھ لکھا دیے تھے اور روایات جو ہر دور
میں جو امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں نے اولہ ابو یوسف قرآن و حدیث و جماع
دقیاس سے ثابت کیے ہیں ۱۲ منہ

پنجم طبقہ

ششم طبقہ

ہفتم طبقہ

اول طبقہ

دوم طبقہ

تیسرے طبقہ

چوتھے طبقہ

پنجم طبقہ

ششم طبقہ

ہفتم طبقہ

عہد میں جمع کیے تھے اور کتابی کہ جو امام ابو یوسف سے منقول ہیں غیر ذلک اور انکو نوادہ ہیں
 طبقہ سوم میں مسائل ہیں کہ متاخرین شائع ہونے والے حنفیہ کے مولف حسب ضرورت
 اجتہاد کر کے ثابت کیے ہیں اور انکو فتاویٰ اور اوقات بھی کہتے ہیں اور اس طبقہ میں
 کتاب انزل فقیہ ابوالہیثم سمرقندی نے جو بڑے محقق و کامل تھے تصنیف کی یہ بعد ازاں
 اور بہت سی کتابیں اس میں تصنیف ہوئیں مثل مجموع النوازل والوقاات للناطقی و بعد
 کی یہ متاخرین طبقہ اولی و ثانیہ و ثالثہ کے مسائل کو غلط کر کے ایکجا جمع کر دیا گیا
 کہ فتاویٰ قاضی قاضی غیر میں اور بسبب اس غلطی کے بعض تصنیف کو کو امام ابو حنیفہ اور امام
 ابو یوسف پر اعتراض کا موقع ہوتا یا کیلئے کہ ان فتاویٰ میں ایسے ہی بعض مسائل ہیں جو احادیث
 صحیحہ کے مخالف ہیں یا وہ اصول شرعیہ پر مبنی نہیں ہیں یا ائمہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ انکو علم
 حدیث میں خلل تھا لیکن پر اعتراض بھی اسے کیونکہ ائمہ کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں جس میں شرعی
 سے ثابت نہ ہو کیلئے کہ ان کے زمانہ میں چند صحابہ اور ہزار ہا تابعین جلیل القدر موجود تھے اور انکو
 شب و روز اسکی تلاش تھی اور شہر کو فطردار العلم ہی تھا پتہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ باوجود ان کے
 انکو حدیث صحیح نہ ملی اور کئی قرن بعد انکو ملی اور جن کتابوں میں ان کے مسائل کی ادراک ہو رہی
 لازم ہے کہ وہ ان کیلئے کوئی مسئلہ بے دلیل شرعی نہ پنا دیگا پس اگر احادیث صحیحہ کے مخالف یا
 بے اصل شرعی ہیں تو متاخرین کی بعض تصریحات ہیں کہ جو انہوں نے ائمہ کے اصول سے مستنبط کر کے
 فتاویٰ میں درج کر دیے ہیں اور اس میں وہ معذور بلکہ مجبور ہیں کیونکہ انکی غیبت بخیرتی ہے
 منقہ محقق کو واجب ہے کہ تحقیق کر کے فتویٰ دیوے اور انکی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 کا یہ قول عقدہ بجدید ہے کہ مسائل منقہ جلدہ قسم پر ہیں ایکٹ کہ ظاہر الروایۃ میں ثابت ہیں حکم
 یہ ہے کہ قبول کیا ویں دوسری قسم روایت شاہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد و ابو یوسف سے ہے

نو اسکا حکم ہے کہ اگر اصول کے موافق ہے تو قبول کیے جاویں اور نہ نہیں تیسری قسم متاخرین کی تحریر ہے
 کہ اس پر جو توفیق نہیں میں پس نکو اصول اور کلام سلف کے نظائر سے مطابق کیا جاوے اگر مطابق ہو
 تو خیر ورنہ انکو ترک کیا جاوے انتہی کلامہ البتہ یہی زیادتی ہے کہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں تصنیفات
 فتاویٰ پر خواہ صحیح ہوں یا نہ ہوں عمل کیا جاوے اور احادیث صحیحہ پر عمل کرنا مذموم سمجھا جاوے اصل
 مقصود اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے، اور ائمہ کبار کی تقلید یہی سہی وجہ واجب کہ وہ
 اللہ اور اس کے رسول کے قول کے شاخ ہیں کچھ زید و بکر کی اطاعت فرض نہیں، ابی افرات و نظیر
 بجاؤں متاخرین کے نزدیک کتابیں بہت مستحب ہیں وقایہ مختصر القدوری کثر التقریر
 اور بعض کے نزدیک جاری کتابیں مستحب ہیں وقایہ کثر الدقائق مختار مجمع البحرین
 پس جہاں کتابوں کے مسائل اور ترتیب کہیں مخالف ہوں تو ان پر اعتماد کرنا چاہیے کیونکہ ان کے
 مصنفین اعلیٰ درجہ کے تھے باوجود اسکے انہوں نے التزام ان کتابوں میں فقط ظاہر الروایۃ
 مسائل درج کیے ہیں اور سو ان کتابوں کے اور بھی بہت سی فقہ کی کتابیں تھیں اور شروح اور
 فتاویٰ معتبر ہیں اگر ان کے نام کی یہاں گنالیں نہیں شل شرح وقایہ ہدایہ و فتح القدیر
 و بحر و قنوی قاضی خان قنوی ظہریہ و درر و تنویر الابصار و شرحہ
 و مختار و شہادہ و لہذا و غیر ذلک من تصانیف المتاخرین ائمہ میں لیکن کتب فقہ کے
 اعتبار کو اسطے قاعدہ کلیہ یہ کہ جس کتاب میں مسائل ظاہر الروایۃ کے ہوں اور مصنف کا شہرہ
 و مقبول ہر وہ کتاب فقہ میں اعلیٰ طبقہ میں ہے، اور جس میں تصنیف نہیں اونی میں اور ان
 دونوں میں بہت مراتب ہیں اور انہیں اعتبار سے کتا میں غیر معتبر ہیں قصہ خطیر بانی سرچ
 و ہار ج شرح مختصر القدوری مشتمل الاحکام لفجر الدین ردی کثر العباد علی بن احمد
 غوری کی تصنیف تلامعی قاری نے طبقات خفیہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کی ایک کتاب

سفید مستفید سے کہ جس میں مکروہات مذہب بہرے ہیں ایک کثر العبادت سے مستفیہ ہوتا ہے
 احادیث کے حکم کی بنیاد پر ہی یہاں مطالبہ مومنین شیخ عبد الدین تاجربین رحمہ اللہ کی تصنیف خزانۃ العباد
 قاضی عاکب خفی ہندی کی تصنیف کنز کی تصنیف اور کنز ماک کجرات میں شریعۃ الاسلام محمد بن ابی
 چوہی کی تصنیف جو غم سمرقند کے قریب ایک گاؤں سے فتاویٰ الصوفیہ فضل المد محمد بن ایوب کی
 تصنیف فتاویٰ الطوری فتاویٰ ابن نجیم فتاویٰ برہنہ کذا فی کتب الطبقات
 ماسوائے ان کے اور بہت سی کتابیں غیر معتبر ہیں ذرا سمجھ کر فتویٰ دینا چاہیے جسکو زیادہ تحقیق منظور ہو
 اس فن کی طبری کتابوں میں یکے (مجتہد سے اجتہاد میں کہی خطا بھی صافی
 ہے) یہ سب تفصیل طلب ہے لیکن مختصر ایوں کے بعض علماء کے نزدیک مجتہد کی ان میں
 کہی غلطی نہیں ہوتی کیونکہ ان کے نزدیک ہاں ہی حکم منجانب سے کہ جسطرف مجتہد کی رائے
 اور کوئی حکم مقرر نہ تھا کہ جسکی مخالفت خطا اور لغو فتنے صواب پر کہا جاوے لیکن تحقیق
 یہ ہے کہ مجتہد کی رائے میں کہی غلطی بھی ہو جاتی ہے بہت سی احادیث اس مضمون کی واردات
 کہ جہیں صاف ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجر اور اسے صواب دے تو دوا جو حکم میں خیر پہل
 فکر اسکا اگر ہے دوم جو چیز قیاس سے ثابت ہو کر تھی تو گو یا وہ نص سے ثابت ہوتی ہے
 کیونکہ قیاس مطلب نہ ثبت اور نص سے ایک ہی چیز ثابت ہوتی ہے پس جہاں دو مجتہدوں کا
 ہوگا تو لامحالہ ایک غلطی پر ہوگا ورنہ دو چیز کا ایک نص سے ثابت ہونا لازم آگیا تیسرے موضوع خطا
 میں اگر ہر مجتہد کی رائے صائب ہو تو واقع میں ایک چیز کا واجب اور غیر واجب ہونا ثابت
 نہ کہ قیل و قال جن جگہ مجتہد کی غلطی معلوم ہو جاوے پہر ہاں تقدیر کے قول کی نکتہ چاہیے
 لیکن مجتہد کی غلطی کا ثابت کرنا بڑے عالم کا کام ہے اور اس کے لیے بہت سے علوم درکار ہیں کہ
 اپنی رائے ناقص سے ہر کس کو اس کیے قول یا کہ صحت ضعیف یا اول کے اعتماد پر غلطی مجتہد کی

ثابت کرے جیسا کہ آج کل بہت لوگوں میں مرض پیدا ہوا کہ نفس مطلب حدیث کا ہی خوب نہیں سمجھ سکتے اور تحقیقات تو درکنار یہ چہرہ و نہر طعن کرتے ہیں خود بالمدن شرور و نفسانہ (اللہ تعالیٰ کے نام و صفات توقیفی ہیں) اپنی شرع پر موقوف ہیں پس جس نام اور صفات اُس کے شرع سے ثابت ہیں اُس قدر پر اکتفا کرنا چاہیے اپنی طرف سے نہ کوئی نام رکھنا چاہیے نہ کوئی صفت اُس کے لیے ثابت کرنی چاہیے کسی کے کہ اللہ تعالیٰ نہ کسی شے کی مثل نہ کوئی چیز اُس کے ساتھ مشابہت رکھتی ہے کہ کھوکھلیاں قیاس کر کے اُس کے لیے کوئی صفت ثابت کریں قال تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْفِقُونَ (عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) یعنی اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو وصف کرنے کے لیے وہ عباد و مخلصین ہیں اور جبکہ اوصاف بیان کرنے سے پاک ہے پس سوا انبیاء کے اور لوگوں کا اُس کے لیے صفات ثابت کرنا خدا کا پسند ہے پس صفات کا یہ حال ہے تو جن ہمارے صفات مفہوم ہوتے ہیں اور وہ شرع میں نہیں آتے ہیں تو ان کا اطلاق ہی نہیں جائز ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اشارہ فرماتا ہے وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَكَرَ الَّذِينَ يَلْحَقُونَ فِي آسَاءِهِ يَعْبَهُونَ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ اور اللہ کے ہیں نیک نام اچھے پس چارہ شکو ساتھ انہیں اور چہرہ و دانگو جو کجی ہی کرتے ہیں انہوں میں البتہ وہ لوگ بدلا پاویں گے اپنے کیے کا تاں ہمارا تہیہ کا اطلاق بشرطیکہ وہ کفار کے ہوں مستعمل نہ ہوں کچھ مضائقہ نہیں واللہ تعالیٰ کے نام شرع سے بہت ثابت ہیں لیکن نام نام اس سبب مشہور ہیں کہ نہیں اللہ تعالیٰ نے یہ خاصیت رکھی ہے کہ جو کوئی ان کو حفظ کرے گا اللہ تعالیٰ اُس کو جنت میں داخل کرے گا (اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں ایک قسم کا نام وحی ہے) قرآن و عادیث پر کتب سابقہ بھی فرشتوں کے ذکر سے پہلے اور اہل عقل اس میں جو نام اللہ کے شرع میں ثابت ہیں ان سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا چاہیے اپنی طرف سے اُس کے لیے اور نام مقرر کرنا چاہیے غلط فہمی کہنا اُس کے لیے درست ہے اب یہ قیاس کر کے اس کو طیب کہنا اور تہیہ کہہ کر نام اس کا شرع میں نہیں آیا ۱۲۸

فصل کا نام کے بتائیں

اور عقل میں کوئی ملائکہ کا انکار ہی نہیں کرتا ہے لہذا دلیل کی حاجت نہیں۔ فرشتہ کی حقیقت میں اختلاف ہے جبہ و اہل اسلام کے نزدیک فرشتہ جسم لطیف جو بصورت میں سکتا ہے اور افعال تو یہ اپنی شان کے موافق کر سکتا ہے۔ حکماء کے نزدیک جو بہرہ و ہر کہ بادیات سے نعلق ایجاد و تعلق ہوتا ہے (نہ وہ مرد و ہنر عورت۔ کہانے پینے سے اور جو چیز کہانے پینے سے پیدا ہوتی ہیں سب پاک ہیں) پس سنا اور پشایہ پانچا نہ و شہوت و غیرہ چیزوں کے دور ہیں بلکہ صفات بشریہ جیسا کہ غضب اور حسد اور بغض و تکبر اور حرص اور ظلم ہی سب سے دور ہیں اور نہ وہ کسی اولاد میں نہ آگے آئے کوئی اولاد (مہرقت اللہ کی عبادت میں مصروف رہتے ہیں) بلکہ انکی زندگی ہی یہی ہے پس کیسے وقت غافل نہیں ہیں۔

میں کہا قال سَتَجِدُنَہُمْ لَہٗ بِاللَّیْلِ وَالنَّہَارِ وَہُمْ لَا یَسْکُنُونَ یعنی رات و دن سہی کرتے ہیں اور ٹھکتے نہیں (کسی میں اس کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جہنم کا حکم ہوتا ہے فوراً بجالاتے ہیں) قال تَعْبُدُونَ اللہَ مَا أَمَرُہُمْ وَیَعْبُدُونَ مَا کَانَ لَہُمْ

یعنی اللہ کی کسی امر میں نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا انکو حکم ہوتا ہے اسکو کرتے ہیں پس ملائکہ کبیرہ صغیرہ گناہ سے پاک ہیں بلیس چیز کا فر ہو گیا اور اسنے اللہ کی نافرمانی کی تو حقیقت میں فرشتہ ہوتا

بلکہ اصل میں جن بہا کثرت عبادت کے سبب فرشتوں میں ملارہا کرتا تھا قال تھا کان من الجن ففسق عن أمر ربہ یعنی قوم جن میں سے تھا آخر نافرمان ہوا حکم الہی سے سبب آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کرنے لگے اور ہارت و مارت صحیح یہی ہے کہ دو فرشتے تھے اللہ کو جس قوم کی آزمائش منظور تھی

انکو پہچا اور اس قوم کو جادو سے نہایت شوق تھا پس جو شخص اسنے جادو سیکھنے کو اتا تھا اول اسے یہ کہہ دیتے تھے اِنَّا کُنْہُمْ فِتْنَةً فَلَا تَکْفُرْ کہ ہم آزمائش کو خدا کی طرف سے آئے ہیں جو سیکھ کر

کافر نہ ہو پس حکم اللہ ثابت رکھتا وہ نہ سیکھتا ورنہ سیکھا کافر ہوتا اور غضب الہی میں ملتا ہوا پڑھ

حکم الہی سے سحر کی تعلیم کرتے تھے یہیں نکالنا نہیں پس جو ملک الموت کو خونی ہے اور گناہ کا
 پھیر کو وہ انکو بھی کچھ کہے ورنہ جہنم وہ حکم الہی سے جان نکالتا ہے یہی سبط قلعہ سحر کرتے
 تھے اب باجہ بابل میں نکالنا معذب ہونا سوا دل تو یہ کسی نفس قرانی سے ثابت نہیں اور نہ کسی
 اور سند صحیح سے ثابت ہوا اور اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو ممکن ہے کہ جہنم انبا علیہ السلام کو نفسی
 پر تو بیخ ہوتی ہے سبط انکو بھی ہوا اور بعض تو کہتے ہیں کہ وہ آدمی ہیں کسی خاصیت سے
 انکو ملک کہتے ہیں اور اسکی تائید کرتی ہے وہ ذات کہ جہنم ملکین کو بالکسر طرہ ہے اور نہ ملک
 جو نقل کرتے ہیں وہ اصل ہے اسکے راوی اکثر ضعیف ہیں اور اگر تسلیم کریں تو یہ تب بھی
 نہیں کیونکہ جب فرشتے نے زنا کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکی ماہیت بدل دی فرشتہ نہ بابل
 بشر ہو گیا کیلئے کہ فرشتے سے یا مرنہ ممکن ہے کیونکہ جو چیزیں کہتے ہیں یہ نہیں ہوتی حرکت نہیں
 اور پہلے ہم کہ چکے ہیں کہ فرشتے کہتے ہیں کچھ نہیں پس جہاں سے یہ انکو بسبب طعن کر نیکی
 بشر یا اور دعویٰ کرنے اصل مر کے کہ اگر ہم بشر ہوویں تو ہم ہرگز ایسے ایسے اعمال بد کریں انکو
 ملک بشر بنا دیا ہو تو بشر سے گناہ ہونا ممکن ہے پس فرشتے سے گناہ ہونا بلکہ بشر سے صادر ہونا
 کیونکہ اب وہ فرشتے نہ رہے بلکہ بشر بن گئے ہاں باعتبار سابق کے انکو فرشتہ کہہ سکتے ہیں نہ حقیقت میں
 وہ بشر ہیں (وہ بہت سے ہیں جس جہاں ہم بر اللہ تعالیٰ نے انکو مقرر کر دیا ہے
 اسکو کرتے ہیں) تعداد ملائکہ کی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے لیکن اس کثرت سے میں کہ کوئی چیز آسمان
 زمین کی اتنے خالی نہیں ہیں بعض کو اللہ تعالیٰ نے ابر سے متعلق کر رکھا ہے اور بعض کو مولا اور بعض
 روزی پہنچانے پر مقرر ہیں بعض جان قبض کرنے پر مقرر ہیں بعض آدمی کے اعمال تکلیف پر مقرر ہیں
 کما قال اللہ عَزَّ وَجَلَّ عَلَیْکُمْ لَحَافِظِیْنَ کِرَامًا کَانِہِیْنَ یَعْمَلُوْنَ لَکُمْ فَعَلًا لَّیْسَ تَبِزِرُکُمْ فَحَافِظُ
 چھوڑ دے ہیں کہ وہ تہا کے اعمال لکھتے ہیں اور جو جو تم کرتے ہو وہ اسکو جانتے ہیں اور بعض آدمی کو

نبیائے حق فطرت کہنے پر مقرر ہیں کیا قال تکلیف یحفظونکہ من امر اللہ یعنی انسان کی امر اللہ سے حفاظت کرتے ہیں اور بعض عرش اہی کے گرد تسبیح و تہلیل کرنے پر مقرر ہیں اور بعض عرش کے اطراف بانوایے ہیں قال تکلیف الذین یتکلمون العرش ومن حولہ لیسبحون بحمْدِ رَبِّہُمْ یعنی جو فرشتے عرش کو اٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اس کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے ہیں اور بعض صورتوں پر مقرر ہیں اور بعض قبر میں مردہ سے سوال کرنے پر مقرر ہیں اور بعض دفعہ میں میں عذاب کرنے پر اور بعض جنت میں مومنین کے کار و بار پر مقرر ہیں لغرض ہر ہر جزو عالم دنیا و آخرت کے ساتھ فرشتے مقرر اور موکل ہیں اور اس سب کے لئے باز وہی معلوم ہوتے ہیں اِنِّیْ اَخْلَقْتُ مِنْنِیْ وَوَلَدْتُ وَرَبِّیْ ذِیْ الْخَلْقِ مَا یَشَآءُ یعنی اس کے فرشتے میں باز وہی کے ایک دود اور ایک تین تین اور کبے چار بار وہی اور اس کی مخلوق میں قبیل چاہتا زیادتی کرتا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو چہرہ مبارک سے دیکھا (لیکن ان سب میں یہ چار فرشتے سب فضل مقرب ہیں جبریل میکائیل اسرافیل عزرائیل علیہم السلام) سب فضل ہوا انکا حدیث سے ثابت ہے اور جبریل مسلمانوں کا سہر اتفاق ہے اور اسوا انکے اور یہی بہت ملائکہ اللہ کے نزدیک بڑے مقرب ہیں ف جبریل نبی علیہم السلام بھی لایا کرتے تھے اور میکائیل حکم الہی سے خلق کو روزی پہنچاتے ہیں اور جبریل کا سامان کرتے ہر موکل میں اور اس فیل قیامت کو صورتوں کی گئی اور عزرائیل عالم کی ارواح قبض کرنے پر مقرر ہیں اللہ علیہم السلام (بجہ اول) شروع میں بیان کیا کہ جو خیر نبی کی طرف سے بندوں کے پاس لائیں سکود لے سچ جائے اور زبان اقرار کرے) مجاہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع ہو میں کہ وہ انکو اللہ کے حکم سے لائے ہیں اور قطعی الثبوت ہیں دل سے ملے انی اللہ کے نزدیک باز وہی کچھ خلاف نہیں کیونکہ دشمنوں کے لئے جہنم ہے اور مجسم چیز کے لئے باز وہی کو مجید نہیں ان جو ملائکہ کو جو ہر خود کہتے ہیں انکو تاویل کرنی پڑیگی ۱۲

تو فرشتوں کی باتیں
کسی فرشتہ کی باتیں

تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا ایمانِ جمالی ہے اسکا رتبہ ایمانِ تفصیلی سے کم نہیں چنانچہ مجملہ
یہ کہے مرگیا تو مومن شمار کیا جاوے گا اور ایمانِ جمالی میں کلمہ شہادت اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ
اِلَّا اللهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُهُ سے کہنا کافی ہے پس جس نے یہ کہا مومن ہوا اور
ایمانِ تفصیلی یہ ہے کہ جس دین کی چیزیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یقیناً ثابت ہیں تفصیل سے
ایک ایک کو سچ جانے اور انکے حق ہونے کا اقرار کرے اور اگر انہیں ایک ہی انکار کرے تو قطعی فر
ہوگا اور کفار کی مانند ابلا و جہنم میں ہوگا نعوذ باللہ منہ جو چیزیں قرآن کی ظاہر عبارت سے
ثابت ہیں اور جو خبر متواتر سے ثابت ہیں انکا ثبوت یقینی ہے خیال نہ کیے تفصیل پہلے ہم یہاں
کر چکے ہیں وہاں دیکھ لینا چاہیے پس یقینی ثبوت چیزیں کہ جن پر ایمانِ تفصیلی میں ایک ایک
تفصیل سے ایمان لانا واجب ہے بہت ہیں لیکن انہیں ان پانچ چیزوں کی زیادہ تاکید ہے اول
اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اسکا جسے صفت حسنہ سے موصوف اور بری صفتوں کا پاک سمجھ دوسرے
فرشتوں کو حق سمجھ کر تمام انبیاء علیہم السلام کو چوتھے کتابوں کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر
کی ہدایت کے لیے نازل کیں ہیں پانچویں کہ مرنے کے بعد زندہ ہونے اور قیامت آنے کو حق سمجھ سو
قرآن مجید میں ان چیزوں پر ایمان لانیکی بہت تاکید ہے اور جابجا انکا ذکر ہے اَرَأَيْتُمْ اَيَّ اٰیٰتِ
يَاٰهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اٰتٰوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَالْكِتٰبِ الَّذِيْ نَزَّلَ عَلٰی رَسُوْلِهِ وَالْكِتٰبِ الَّذِيْ
نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَكِتٰبِهِ وَرَسُوْلِهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ
ضَلٰلًا بَعِيْدًا اے مومنو ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو تماری گئی ہے
اس کے رسول پر (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر) اور اس کتاب پر جو اس کتاب پہلے اتاری گئی (تورات
انجیل وغیرہ) اور جو انکار کرے اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اسکی کتابوں کا اور اس کے رسولوں کا اور قیامت
کے دن کا پس تحقیق وہ گمراہ ہوا اگرچہ دور کے اسی سبب اللہ میں ان چیزوں کے انبات کے لیے علیحدہ

باب مقرر کیے گئے ہیں اور وہاں ہر ایک کی تحقیق کی گئی ہے اور احادیث میں بھی انکا بہت ذکر ہے کہ قدر
 شتر کا انکا حد تو اتار کر پہنچ گیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام آکر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کی تفسیر پوچھی پس آپ نے فرمایا اَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ
 وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْاِيْمَانُ بِالَّذِيْ اَنْزَلْنَا فِيْهِ الْكِتٰبَ وَرَبُّكَ عَالِمُ الْغُوْیُوْبِ اور اسکی کتابوں کو اور اس کے رسول کو اور قیامت کے دن کو حق جانے اور اس کے بعد حضرت یہ بھی
 کہ نیکی بڑی اللہ کی تقدیر سے ہے پس یہی ایمان لاؤ۔ اسی جگہ سے اہل سنت و جماعت کے ہاں تقدیر
 پر یہی ایمان لانا چاہیے کیونکہ فرادی فرادی حدیث اگرچہ احادیث میں لیکن سب ایک غصہوں کے جس سے
 تقدیر پر ایمان لانا تابست حد تو اتار کر پہنچ گیا ہے لہذا منکر تقدیر کو بعض نے کافر کہا ہے لیکن ان پانچ
 چیزوں پر ایمان لائیں سب فرقے اہل اسلام کے متفق ہیں اور ان میں سے کسی کا بھی کوئی انکار کر گیا تو
 سب کے نزدیک بالاتفاق کافر ہوگا بحث دوم یہ جو معنی ذکر کیا ہے کہ ایمان تصدیق قلبیہ
 زبان کے اقرار سے حاصل ہوتا ہے سو یہ نزدیک لاشعشع اور امام فخر الاسلام کے ہے لیکن
 ان کے نزدیک بھی عذر سے زبانی اقرار کرنا ضرور نہیں بلکہ وہاں فقط دل ہی سے تصدیق کرنا
 کافی ہے جیسا کہ حالت اکراہ میں لیکن جبہو محققین اور امام ابو منصور ماتریدی کے
 نزدیک ایمان فقط ان چیزوں کو دل سے تصدیق کرنا اور سچا جانا ہے اور زبان انکی سچائی کا اقرار
 کرنا دنیا میں حکام جاری کر نیکی کے لیے شرط ہے کیونکہ تصدیق قلبی ایک پوشیدہ چیز ہے ہر ایک
 اسکو نہیں جانتا پس ضرور کہ اس کے لیے کوئی علامت ہو کہ اس سے وہ تصدیق معلوم ہو جائے کہ
 ملے یعنی اگر کوئی شخص کسی مومن کے قتل پر آمادہ ہو کہ اسے یوں کہہ دے کہ تمہارا رسول کا انکار کر
 یا کوئی اور کلمہ کہہ دے پس اگر وہ مومن دے نہ سکے بلکہ زبان اسکی ملا دو کر نیکی کہے گا تو نہ ہوگا
 کیونکہ اگر اہل بیہوشی کا وقت ہے اس وقت میں دل سے خدا رسول کی تصدیق کافی ہے زبانی
 اقرار شرط نہیں پس اگر زبانی اقرار ایسے وقت میں فوت ہوا تو کافر ہوا ۱۲۱ منہ

خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ یمن ہو اور دوسرے معطوف معطوف علیہ سی غیر متولہ ہے حالانکہ قرآن
میں اعمال کا ایمان عطف کیا ہے اور اعمال کو معطوف اور ایمان کو معطوف علیہ قرار دیا گیا پس اس قدر
موجب ایمان اعمال غیر معنی چاہیں کہ قال اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ یعنی جو لوگ ایمان
لائے اور انہوں نے ایچے کام کیے تیسے جس شخص سے کہ بعض اعمال صالحہ ترک ہو جاویں انکو بھی یمن کہا
کہ قال اِنَّ طٰفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَقْتَتَلُوْا اور اگر دو گروہ مومنوں کے آپس میں لڑائی کریں حالانکہ
لڑائی کرنا گناہ ہے پس انکو بھی یمن کہا جوتے صل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے پس اعمال میں
داخل نہیں ہو سکتے تو یہ ضعیف را فرقہ معتزلہ کی ہے کہ وہ اعمال صالحہ کو نفس ایمان کا جز کہتے
ہیں اور جس گناہ کبیر ہو جاوے انکو اس بنا پر مومن نہیں کہتے ہیں لیکن جہور محدثین اور امام
شافعی اور امام مالک اور اوزاعی اعمال حسنہ کو کامل ایمان کا جز کہتے ہیں کہ کامل ایمان
بدون اعمال حسنہ کے ہرگز ہوگا پس جس سے اعمال ترک ہونگے اسکا ایمان کامل نہ ہوگا ایمان ناقص
ایمان باقی رہیگا اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا جز نہیں قرار دیتے ہیں کہ جزو کے جانے سے وہ
نفس ایمان ہی جاتا ہے سو یہ کہ امام شافعی ح کی بہت درست ہے اور مطابق ہے قرآن
حدیث کے اور اس رائے پر کوئی اعتراض لازم نہیں آتا ہے انسان کو چاہیے کہ دسبہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسے امور میں تصدیق ہو زبان اقرار کرے اور اعمال حسنہ ہی کرتے تاکہ
سب کے نزدیک بالاتفاق مومن کامل ہو جاوے بحث چوتھی بعض محققین کی یہ رائے ہو کہ ایمان
کم زیادہ نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں ہوتا ہے سوال رہا امام ابو حنیفہ ح کی نحو اور دوسرے
امام شافعی ح کی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ایمان نقطہ تصدیق قلب کا نام ہے سو وہ کسی عمل
صالح کے کرنے سے زیادہ نہیں ہوتے اور بد عمل کے کر نیسے کم نہیں ہوتی اور امام شافعی
ایمان میں اعمال کا اعتبار کر کے باعتبار کم زیادہ ہونے اعمال کے ایمان میں زیادتی کہا

نہ

نا

بشرط یمن

۷

تصور فرماتے ہیں بعض محققین کہتے ہیں اگر اعمال کا اعتبار نکریں تب بھی تصدیق کو ایک دوسرے کی تصدیق سے باعتبار قوت اور ضعف یقین کے کم زیادہ کہہ سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ہمت میں سے کسی تصدیق قلب جبریل یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے برابر نہیں ہو سکتی اور تا کی کہتی ہے اہل بیت قالوا لم تؤمن قال بلیہ و لکن لیس فی قلبی یعنی اے اہل بیت تم میری قدرت پر ایمان لایا کرتا ہے طلب کرتا ہے کہو ہا اہل بیت نے ایمان تو لایا ہوں لیکن اطمینان کے لیے مشاہدہ چاہتا ہوں لیکن اس بحث پر کچھ اثر مترتب نہیں بلکہ ایک تحقیق علمی ہے ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے شرع میں جو کمون کہتے ہیں انکو مسلمان ہی کہتے ہیں اور جو مسلمان وہ مومن ہیں، گنتی کے اسلام خصوصاً وہ حکام آہی کے قبول کرنے کو کہتے ہیں اور یہی بات تصدیق قلبی میں ثابت کیونکہ تصدیق قلبی اور قبول کرنے کو کہتے ہیں پس بدون ایمان اسلام پایا جاوے گا اور نہ اسلام ایمان ثابت ہوگا ۱۰

(جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دل سے تصدیق کی اور زبان سے اسکا اقرار کیا تو وہ شخص قطعی مومن ہوگا وہ شک کے طور پر یوں کہے کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ انشاء و شک لفظ کو ترک کرے) کہنے کے جب ایمان پایا گیا تو وہ قطعی مومن ہو پھر شک کے لیے انشاء اللہ کا اسکے ساتھ ملانا منع ہے ہاں اگر اس نیت کے کہ اللہ کا حال اللہ ہی کو معلوم یا متبرک سمجھا کہے تو درست ہے لیکن بہر حال کہنا اولیٰ ہے کہ کہنے سے سننے والے کو شک ثابت ہوگا سو یہی جڑا ہے اور اگر واقعہ میں نقل کو اپنے ایمان میں شک ہے تو یہ کفر ہے نفوذ باللہ (ایمان باس غیر مقبول ہے) با شدت اور عذاب کو کہتے ہیں اور یہاں اس مراد آخرت کا احوال کہنا ہے کہ موت کی وقت ہر شخص کو نظر آیا کرتا ہے چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ ہر شخص موت کی وقت اپنی جگہ دیکھتا ہے مومن کو جنت کا اور کافر کو دوزخ نظر آتی ہے پس اگر کسی نے

فہم کہتے ہیں کہ اسلام احکام شرعی کے کو نیکو کہتے ہیں اور ایمان جسے کہتے ہیں اس میں ایمان خلاف تحقیق ہے کیونکہ جو طریقہ ضروریات ایمان احکام کا مجاہد ہے اس طرح ضروریات اسلام صحیح ہے

کوئی کا فرمان لاگو تو یہ ایمان بالاتفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہوگا لہذا قال تَعَالَى فَاَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَعْضُ
 اَيَّامِكُمْ مَّا كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ یعنی جب کفار نے ہمارے عذاب کی بات بکے ایمان کئے تو کچھ نفع نہ آیا
 اور محکم وجہ یہ کہ ایمان غیب پر اختیار سے لانا چاہیے اور جب کچھ آخرت کا حال دیکھ لیا تب وہ پس
 غائب ہوا بلکہ اس پر ظاہر ہو گیا اور یہ ایمان جو چل کسی چیز پر نظر پڑنے سے اس کا علم بے اختیار جاتا ہے
 اس طرح بے اختیار چل ہوا ہاں اگر کوئی مومن موت اپنے گناہوں سے توبہ کرے تو کچھ بعض مقبول
 کہا ہے لیکن صحیح یہ کہ توبہ ہی موت کی مقبول نہیں قال تَعَالَى وَلَئِنْ تَوَلَّوْا لَنَلْبَسْنَكُمْ
 السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ اِذَا خَشَاكُمْ لَوْلَا اَنْتُمْ لَمُوتُ قَالَ لَنْ تَبْتَغُوْا اَلَا يَبْغِيْ سَوَاطِلَ
 جَوْكُنَا كَرِهْتُمْ توبہ اور جب موت آگئی تو کہنے لگے کہ میں اب توبہ کرتا ہوں وقال عَلِيْهِ السَّلَام اِنَّ اللّٰهَ
 يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنِ الْعَبْدِ اَلَمْ يَغْفِرْ لِيْكَفْ نَبِيٌّ عَلِيْهِ السَّلَام نے فرمایا ہے کہ غوغرہ بولنے سے پہلے پہلے جبکہ
 کسی توبہ کو اللہ قبول کرتا ہے۔ پیش ثابت ہوا کہ جب غوغرہ بولا تب توبہ قبول نہیں ہوتی اور غوغرہ
 بولنے کا وقت نزع کا وقت ہے کہ جب آخرت کے احوال دکھائی دینے لگتے ہیں انسان کو لازم ہے کہ
 گناہ سے تائب ہو کرے کیونکہ موت کا اعتبار نہیں کرنا گناہاں آگئی تو اس وقت کی توبہ فائدہ بخشنے لگی
 رَبَّنَا غُفِرَ لِيْ ذُنُوبِيْ وَتُبْ عَلَيَّ اِنَّكَ تَوَّابٌ رَّحِيْمٌ (کہیں گناہ کر نیسے نہ ایمان جاتا ہو اگر لے
 کہ ایمان فقط دوسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جاننے کا نام ہے سو سب اعمال حسنہ داخل نہیں ہیں جیسا کہ
 پہلے اسکی تفصیل گزری ہے، پھر تصدیق قلبی کہ جسکے منی دوسے سچ مانا ہے اعمال حسنہ نہ ہونگے سب سے
 نہیں شامل ہوتے اور گناہ کیسے نہیں رہتی ہی البتہ ایمان کا کمال اور رونق جاتی رہتی ہے اور ایمان
 کامل نہیں ہوتا ہے پیش ثابت ہوا کہ مومن دو طرح کے ہیں ایک کامل کہ جو گناہ نہیں کرتے دوسرے ناقص جو
 معصیات میں اووہ ہیں۔ مقررہ کہتے ہیں کہ کبیرہ کر نیسے ایمان جاتا رہتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک اعمال حسنہ
 ایمان میں داخل ہیں اور کافر بھی نہیں ہوتا ہے یہ مقررہ کہ اول چہیت کہ حسن بعمری کے رد پر نہ ہونے

ایجاد کی تھی اور کفر اور کساک بچھیل کیلئے طے کالاتھا جیسا کہ شروع کتاب میں اس کا قصہ نقل ہوا ہے
 (اور نہ کافر ہوتا ہے) بلکہ قرآن احادیث صحیحہ میں کبیرہ گناہ کرنے والی کو مومن کہا ہے جیسا کہ پہلے
 ذکر ہوا اور صحابہ و تابعین اور جوہر مسلمین انکے بعد کبیرہ کرنے والی کو کافر نہیں کہتے تھے بلکہ سب احکام
 ایمان کے اس پر جاری کہتے تھے اسکے مرنیکے بعد بھی نماز پڑھتے تھے اور قبور مسلمین میں چھوڑنا تو
 اور اسکے مال میں توریت جاری کہتے تھے علی بن ابی القیس نے مخصوص جب کہ عفو کی امید گنا
 سرزد ہوا تو ہم کس طرح سے کافر اس کو کہیں خواہ حج کے نزدیک کبیرہ کیا بلکہ ضعیف سے بھی فرما
 ہے اور حج نصوص میں اعمال کے کر نیسے یا نہ کر نیسے کافر کہا ہوا تو نہ پیش کرنے میں منکران
 الصلوٰۃ صحیحین فقد کفرا کا جواب یہ کہ ان نصوص کے وہ نصوص کشیدہ کہ جن میں کبیرہ کرنے والی کو مومن
 کہا ہے معارض ہیں پس ضرور کہ انکو خلاف الظاہ قرار دیکر انکی تاویل کرینگے پس اس حدیث کے یہ معنی ہو
 کہ جو حلال سمجھا ترک صلوٰۃ کر گیا کافر ہوگا علی بن القیس ان دور و سر یہ خلاف جماع ہے تو ہم بوجہ ہیں
 کہ جب کبیرہ ضعیف کرنے سے کافر ہو گیا تو ایمان آیات و احادیث کے کیا معنی ہونگے کہ جن میں سوائے
 شرک کے سب گناہوں کی بخشش کی بشارت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت بخاری پر کہاں ہوگی کہ کسی
 کہ کافر اور مشرک تو بالاتفاق بخشا جاوے گا اور توبہ کر نیسے ہی بالاتفاق عذاب نہ ہوگا کبیرہ
 گناہ لغت میں بڑے گناہ کو کہتے ہیں اور شرع میں اس گناہ کو کہتے ہیں کہ جب تک کہ کو شایع نے حرام
 کہہ دیا ہو یا اسکے اوپر کوئی عذاب مقرر کیا ہو یا افراط سے اسکی مذمت کی ہو اور یہ معیہ حدیث
 مذمت خواہ قرآن سے خواہ کسی حدیث سے ثابت ہو پھر اس فعل کو کیا عذاب یا جب تک کہ کو شرع نے
 فرض کیا ہو یا حکم کو ترک کیا جاوے اور گناہ کبیرہ ہی نہیں ایک دوسرے حکم یا دوسرے گناہ کبیرہ سے سوا
 کفر و شرک کے اور کہاں ملدیں کیونکہ ان سے بالکل کافر ہو جاتا ہے خلاف اور کہاں کے کہ اگر نکوڑ جاکر گنا
 تو کافر ہوگا پس کہاں بہت ہیں حضرت نبی علیہ السلام جن مال کے مولفوں ذکر فرمادیا ہے جن میں کیا کہ

جواب

نا

اتنے ہی کہاں میرا ورنہ صلیب کہاں کی علامت نے اپنی کتابوں میں خوب کی ہو مگر کہاں میں ہی مختصر رہا
 ورنہ کہہ دوں ناحق قتل کرنا نہ کرنا پارسا عورت یا مرد کو زنا کی تہمت لگانا جنگ میں کھارے بھاگنا۔
 جاہور کا تیمم کا مال حق کھانا شراب پینا خنزیر کا گوشت کھانا سود لینا حرا کھیلنا غلام کو لینے دینے
 کم تو تاجر جسی کرنا کسی کا مال زبردستی چھین لینا رستہ ^{۱۵} وٹنا جھوٹ بولنا جھوٹی گواہی دینا گواہی کو چھپانا
 غیبت کرنا گالی دینا مائت میں خیانت کرنا آں باب کی نافرمانی کرنا انکو ناحق تاننا قرآن میں سے ذکر کرنا
 جو روکو اپنے مسیحا نافرمانی کرنا مسلمانوں و ملین گمان ہونا شب پر فرخ کرنا کسی نسب پر حق کرنا نصیبت
 جج کر دینا سر پٹنا کپڑے پہنا نا ہاتھ سے راگ مننا بدعتی کرنا دکھلانا عبادت کرنا قرآن میں کلام
 بے سند شرعی کسی فرض کو ترک کرنا انکے سوا اور بھی کہاں ہیں اور کبیر کے سوا جو گناہ ہیں صغیر ہیں صبا کہ
 غیر عورت کا برسر لینا ہاتھ لگانا لیکن جو صغیر پر ہٹ کر گیا وہ کبیر ہو جائیگا اور کبیر پر ہٹ کرنا
 کفر تک پہنچا دیگا اور جو کبیر کے نام ہوگا اور آئندہ کو ترک کا قصہ کر گیا وہ ضا ہو جائیگا بشرطیکہ
 کسی بیک کا حق نہ ہو جس شریف میں کہ ایسے گناہ کر نیسے دیہر ایک یا یہ نقطہ ہو جائے جس میں اگر توبہ
 کی تو دور ہو گیا ورنہ دن بدن کثرت گناہوں کی یہاں تک پھیلتا ہے کہ تمام دلوں کو ہانکتا ہے جس سے
 یہ نوبت پہنچتی ہے تو ہنس لپکر کسی نصیحت اور وعظ اثر نہیں کرنا اور اللہ تعالیٰ جو قرآن میں فرمایا ہے
 کہ کافروں کو دیہر مہر تو وہ ہے پھر نفس کو اول لذات باحالت روکنا چاہیے تاکہ آرام طلب نہ جائے
 اور مکر و ہمت اور شہوات میں نہ جھنکاں پہر ہدائے حرام کا دروازہ نہ جھنکوائے یہاں تک کہ جان ہی رہتا
 ہے ہدائے کفر ہے موائی شخص انعام کفر تک پہنچ جاتا ہے اگر اس نفس کو اول سابع جزیر و غیر
 کو اس مرتبہ تک پہنچتا تملیٰ ہذا اقیاس حسب عادت کے درجوں پر چڑھتا ہے تو اول بیان ہوا بعد اسکے
 تو انصاف و واجبات پر مستقیم ہوتا ہے بعد اسکے مستحبات پر قائم ہوتا ہے بعد اسکے فرائض پر ثابت
 ہوتا ہے لیکن جب یہاں تک پہنچا تو جذبہ عشق الہی کا آیا اور اس کو خاصانِ مرگاہ میں کھینچ لیا

اموں کا مل و فروخ میں کیا بلکہ ہمیشہ جنت میں ہیگا (سورہ بقرہ ۱۷۷)
 کے بعد چھپے اعمال کرے گا ہوں دوسرے اور شریعت اگر کہی گناہ ہو جائے تو توبہ اور سزا کرے
 جیسا کہ پہلے لکھا ہے کہ قال اللہ تعالیٰ ان المؤمنین فی جنتٍ ولعلیٰ فیہا ما تمنا
 سرہم و وہم ربهم جلاب الخیر یعنی پرہیزگار لوگ کہ جو وہ سورہ بقرہ میں
 اور نعمتوں میں خوش و خرم رہیں سب ان نعمتوں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو عطا فرمائی ہیں اور بچاؤ دیا
 انکار ب عذاب و فروخ ہے انقض قرآن میں بہت سی آیات ہیں جسے سورہ بقرہ میں ہمیشہ جنت میں
 رہنا اور فروخ سے نجات پانا ہے اور سلف سے خلف تک ہر سب متفق ہیں اور مومن
 ناقص کو چاہیگا تو بقدر گناہ اس کے عذاب بیکجنت میں داخل کر دیا اور چاہیگا
 تو معاف کر دیا اور جنت میں ہمیشہ رہیگا)۔ مین ناقص ہے کہ کبار صغار گناہ میں
 گرفتار ہوا اور بے توبہ ہو جاوے پس اگر وہ کبار میں گرفتار تھا تو اسکی دوستی میں لیتا کہ اللہ تعالیٰ سے
 انکو معاف کرے اور جنت میں ہمیشہ رہے کیونکہ وہ غفار و مدبر و مہربان اللہ کہ لا یخفی عنہ
 یہ و یعرف ما د و ذلک لایستأجر اللہ تعالیٰ نہ بخشیا شرک کو اور بخشد گیا اسکو سوا جھکو چاہیگا
 پیشاب ہوئی یہاں سے بات کہ اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشد گیا اور اسکو شرک کے اور جہنم گناہ میں
 خواہ غنیہ ہوں خواہ کبیر سب کو اگر چاہیگا تو معاف کر دیا اور اسکو اس کے اور بہت آیات میں
 دالالت کرتے ہیں اور احادیث صحاح کا پیمسون کہ اللہ تعالیٰ بعض اہل کبار کو بخشد گیا حد تو انکو بچھڑا
 ہے اور جہنم میں ان کا اپنا اتفاق ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انکو بقدر اس کے گناہ کے معاف
 دیکر بہر جنت میں داخل کرے کیونکہ گناہ کبیرہ پر عذاب ہونا بہت سی آیات و احادیث صحیحہ میں
 ہے کہ انکے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں اور سب فرقہ اہل اسلام سے صریح ہے ہر متفق ہیں کہ
 بعد عذاب جنت میں جائز ان جو ہر گناہ میں تائب رہے قال تعالیٰ من یعمل مثقال ذرۃ خیر یرہ

بیٹے جنت فرہ کے برابر ہی نیکی کی ہوگی سو وہ اسکا عیوض لے لینگا اور اسکا اجر دیکھے گا اب ہم کہتے ہیں
 کہ کبیر گناہ کرنے والا نیکی اگر اور کچھ بھی نیکی نہ تو خود ایمان ہی ایک نیکی ہی ہیں جو جب عداۃ الہی کے اسکا
 اجر ہی ضرور ہوگا لیکن تو اسکا اجر کہ وہ جنت ہے اول ملی اور بعد اسکے پیر گناہ کے بدلے میں دوزخ
 میں جاوے سو یہ بالاتفاق باطل ہے کیونکہ قرآن کی آیات و احادیث صحیحہ اس پر صاف دلالت کرتی
 ہیں کہ جنت میں کوئی نکالا نہ جائیگا۔ اور یا اسکی بدی کی عیوض اسکی پہلے دوزخ میں بھی نہیں
 ایسا کہ اجر کو پاوے اور جنت میں جاوے سو یہی ہمارا مدعا دوسری جہ سے کہ کبیر گناہ کرنے والا موت میں
 ہے جیسا کہ ہم پہلے سکو قرآن احادیث و جماع صحیحہ سے ثابت کر چکے ہیں و رسول کے لیے اسکا وعدہ
 وَحَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ قَالُوا مُنِيتُ الْجَنَّةِ کہ اللہ تعالیٰ نے مومن مردوں اور عورتوں کے لیے جنت کا
 وعدہ کر لیا ہے اور ظاہر ہے کہ مومنین اور مومنات کا لفظ عام ہے اپنی سبب فرادہ کو شامل ہوگا اور
 الف لام ہی اسی مدعا پر دلالت کرتا ہے تیسری وجہ یہ کہ جن احادیث صحیحہ سے کہ کبیر گناہ والا
 کے لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ثابت ہوتی ہے اور جن کے محض کلمہ توحید کی برکت سے
 انجام جنت میں جانا ثابت ہے حد تو اترا کر پہنچ گئے ہیں چنانچہ شفاعت کی احادیث با شفاعت میں
 مذکور ہونگے اور دوسری قسم کے بعض کو انب کر کرتا ہوں امام مسلم نے عبادہ بن صامت سے روایت
 کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے اللہ ایک بچہ اور محمد کے رسول نبی ہو گیا وہی گواہی ہی
 اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کر گیا یعنی ہمیشہ کی آگ اس پر حرام ہوگی مسلم نے عثمان سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا موت کے وقت اس بات پر یقین ہو گا کہ اللہ ایک
 اور محمد اسکا رسول ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل کر گیا اور بخاری اور مسلم نے ابو ذر سے ایک حدیث نقل
 کی ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا خلاصہ یہ ہے مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ
 الْجَنَّةَ وَإِنِّي وَإِنِّي اللَّهُ کہ جسے کلمہ توحید کہا ہو اگر وہ جس چوری اور زنا بھی صادر ہو گئے ہوں

لکھنؤ شخص انجام کار حجت میں جا و گیا چوتھی وجہ یہ کہ ہمیشہ دوزخ میں نہا جی سخت سزا ہی نہایت بڑی
جرم سخت کے ہوتی سے اور وہ سخت جرم کفر ہے یا شرک پس اگر کفر و اکیلو انجام میر جنت نہ ملو تو کفر
ہمیشہ دوزخ میں نہا کہ جو جی سزا اور خاص کفر اور شرک کے مقابل میں نہا اور یہ خواجہ و محترم
کہتے ہیں کہ کبر و گناہ کر نیوال ہمیشہ دوزخ میں بیگا اسکو وہاں سے کبھی نجات نہیں سو یہ بالکل غلط ہے
جیسا کہ اسکے غلط ہونیکے ابھی وجوہات مذکور ہوئے ہیں اور یہی افراط ہے جس طرح مرتجعہ نظر کرتے
ہیں کہ مومن کو کسی گناہ سے کبھی کچھ ضرر ہی نہیں ہوتا سو یہ دونوں غلط ہیں اور اگر فقط ضحاک
میں گرفتار رہتا تو اسکی بھی یہی دوست ہوں دل یہ کہ اللہ اپنے کرم سے بخشہ دی کیونکہ جب کبر کو بخشہ
نہا ہے تو صغیرہ بدرجہ اولیٰ بخشہ جاوینگے دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ بقدر گناہ کے سختی دیکر یہ سختیو
پہر بخشہ دیا تو جب کبر کا ثابت ہو چکا ہو کہ بدرجہ اولیٰ ثابت ہوا اب ہا یہ امر کہ صغیرہ عذاب کرے سو

سے نصاریٰ بھی یعقوب ہے کہ جیسے الیاء بھی گناہ ہو گیا وہ ہمیشہ جہنم میں ہے یہ سبکی بھی نجات نہوگی اسکی
یہ بات بنائی کہ ہمارے پگنہ عیسے نے اپنے اوپر لے لیے اور ہماری عین کئی روز جہنم میں رہے اور طعون ہو
اول تو یہ عقیدوں غلط ہے کہ خدا کی عدالت سے بعید ہے کہ پاک کو دوزخ میں لے اور ناپاک عیش نشانی دوم اگر
عیسے نے اسوقت نصاریٰ کے گناہ اپنے ذمہ لے لے تو انکے بعد کے کل نصاریٰ ہمیشہ جہنم میں دوینگے کیونکہ ایسا
کوئی عیسائی نہیں کہ جس سے تمام عمر ایک ہی گناہ ہو شراب خنزیر و زنا و قورات میں حرام ہے سب کرتے
ہیں اگر کوئی کے گناہ اٹھائے تو محال ہے کیونکہ جو لوگ بھی پیدا ہوئے تھے تو انکے گناہ بھی موجود تھے پہر
اٹھایا سو اگر کل عیسائیوں کے کل گناہ اٹھائی تو یہ عیسائیوں کا وعظ پند آئیکے لیے لغو ہے گویا وہ سنا نہیں
جو چاہیں سو کیا کریں خواہ کسی پر ظلم کریں یا تکلیف دیں سو یہ اسکی عدالت سے بعید ہے اور اگر
انکے بعض گناہ اٹھائے تو یہ بعض کے عبوس ہمیشہ کو جہنم میں لے گناہ ہونا کام نہ آتا چہارم ہم پوچھتے ہیں
کہ کفارہ ہونیکے لیے عیسائی ہونا شرط ہے یا نہیں اگر کوہاں تو یہ نصاریٰ کا غیر ہو کو کو لینے دین میں بلانا
فصول ہے کیونکہ نہ صرف کے لیے نصرت شرط ہے پس قبل نصرت کے گناہ ہرگز معاف نہونگے آخر ہمیشہ کو جہنم میں نہا
پڑا اور اگر کوہاں نہیں تو یہ شخص ناجی ہے عیسائیوں کی خصوصیت کیا پہر انکے دین میں دخل ہونا بیکار ہے بہ طور یہ مذہب
بالکل غلط ہے مگر تدریسا اور معتزلہ کے نزدیک توبہ سے پاک ہو جانا ہے بخلاف نصاریٰ کے کہ انکے نزدیک پاک
نہیں ہوتا ۱۲۸۱ مروجہ ایک فرقہ ہے کہ انکے نزدیک مومن جو چاہے سو کرے اسکو کسی گناہ سے عذاب نہوگا
سو یہ بالکل لکڑی ہے اور قرآن و احادیث و جماع صحابہ و عقل و نقل کے مخالف ہے ۱۲۸۱ مروجہ ہے ۱۲۸۱ مروجہ ہے ۱۲۸۱ مروجہ ہے

اسکی اول جہ تو وہی آیت ہے کہ جس میں کشتی کا ہے کیونکہ ہر ایک مضمون یہ تھا کہ شرک کے سوا اور کچھ
 چاہیگا خدا بخند کیا سوا اگر صغیرہ کو غنیمت چاہیگا تو اس پر ہی عذاب لگا چنانچہ جاری اور مسلم روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کے پاس گزرتے پس فرمایا کہ تم میں سے ایک کو سبب بغیل خودی کے
 دوسرے کو سبب پیشا ہے نہ بچنے کے عذاب ہوتا ہے حالانکہ یہ گناہ کبیرہ تھا اسکی وجہ یہ ہے کہ گناہ کو
 صغیرہ ہی لیکن ہر گناہ ہے اور مولیٰ حکم الحاکمین کی نافرمانی جو مولیٰ سے نافرمانی برابر مولیٰ سزا دینے
 اور غلام نہیں بعض مترکستے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر گناہ صغیرہ پر عذاب کر گیا کیونکہ فرمایا اِنْ تَجِدُوا
 بَکْرًا وَّامْرَاةً يُّفْسِدُنِيَا فَرَحَ الْغَنَىٰ فَاغْلِبْهُمَا فِي الدِّينِ عَنِ الْكَفْرِ عَنكُمْ نَسِيًّا لَّكُمْ کہ اگر تم کیا رمنہی غنہ سے باز آؤ گے تو ہم تمہاری
 سیئات کو صاف کر دیں گے پس بکر اور عورت کے صغیرہ مراد ہیں جو اب کبار سے ملو یہاں کفر ہے اور جمع
 باعتبار افراد کے ہے پس معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ اگر تم کو اگر تم کفر سے باز آؤ گے تو ہم تمہاری سیئات کو
 سب گناہ صاف کر دیں گے اور یہ موقوف ہے اس آیت کے قُلْ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يُلَاقُوا الْغَضَبَ
 فَاقْدَسَتْ لَهُمْ اَنْفُسُهُمْ فِي تَفْسِيرِ الزَّامِ (کافر اور شرک ہمیشہ دو چیزیں شے) قال تعالیٰ
 اِنَّ الدِّينَ كُفْرًا وَصَدُوءٌ عَنِ سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ مَا تَوَافَوْا لَكُمُ الْغَضَبُ فَكُنْ بِغَضَبِ
 اللّٰهِ كُفْرًا بِنَبِيِّ جَوَ لَوْ كَافَرْتُمْ لَوْ اَرَادَ كِي لَا هُ مِنْهُ بَارِئٌ سَبَّحَ اسْمُ رَبِّكَ
 سُبْحَانَهُ وَقَالَ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَشْرِكْ بِهِ اللّٰهُ نہیں غنیمت کیا کہ اس کے ساتھ شرک
 کیا جائے اور ہر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شرک اور کفر نہایت بڑی نافرمانی اور
 کے ساتھ ہوا ہے اور ایسی نافرمانی اور بغاوت کی سزا ہی ایسی ہی سخت سزا کی ہے کہ وہ دوزخ میں
 رہتا ہے بعض نادان کہا کرتے ہیں کہ کیا مسلمان ہی اس کے سبب سے ہیں جو انہیں ہی غنیمت کیا اور کسی کو غنیمت
 سوا کے سمجھاں کو ہم ایک نظیر دیا میں دیتے ہیں کہ بادشاہ قمر کے ساتھ ہلکی رعایا میں سے جو کہ غنیمت
 ہوتے ہیں انکو قمر قید اور کیا کیا سزائیں سخت دیتا ہے اور اپنے فرمانبرداروں کو کیسے کیسے انجام عطا کرتا ہے

پس گروہ باغی کہیں کہ نہیں ہو سکتا کہ بادشاہ ہو کر قید کرے اور ملکہ امی بادشاہ کو تاجدار و
 و انعام دے کیا تھی اسکی رعیت ہو ہم نہیں ہیں تو انکی نادانی ہے کہ کفر شرع میں ان کی خدا
 نام ہے پس جن چیزوں پر مجھلا یا مفصلاً ایمان لانا واجب ہے انکے انکار سے یا شک سے کفر ثابت
 ہوتا ہے خواہ مجھلا سب پر انکار کرے جسطرح سے کہ یہ تو نقصان دہ غیر ہم کرتے ہیں یا کسی ایک یا
 انکار کرے کہ جو بطور یقین کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یا قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہو جا
 دو و صورتوں میں کافر ہو جاتا ہو مثلاً دین کی چیزوں میں سے کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت
 نماز و روزہ حج وغیرہ ہے پس جو کوئی نہیں ایک ہی انکار کرے گا کافر ہوگا یا زنا کا حرام ہونا اور
 سو اور خمر یا در نہ ب غیر چیزوں کا حرام ہونا قرآن کی عبارت سے ثابت ہے پس انہیں سے جو کوئی
 کسی چیز کو بھی حلال کہے گا کافر ہو جائیگا علیٰ ہذا القیاس قیاس کے آنے اور حساب کتاب کے ہونیکا انکا
 یا جنت و دفع وغیرہ چیزیں جو قرآن میں مذکور ہیں انکا انکار یا انہیں شک کرے گا کافر ہوگا یا فصل
 جن چیزوں پر ایمان لانا واجب ہے انکے انکار یا شک سے کفر ثابت ہوتا ہے لیکن چیزیں قرآن کی ظاہر
 عبارت سے ثابت نہیں یا بطور یقین کے حضرت انکا ثبوت نہیں بلکہ خبر احد ثابت ہیں پس انکے
 انکار یا شک سے کفر لازم نہ آویگا اسی سبب سے اسلام گمراہ فرقوں کو کہ وہ خارجیہ و فاضلیہ جبریت
 قدریہ وغیرہ میں جب تک اُنہے کسی قطعی الثبوت چیز کا انکار یا شک ثابت ہوگا ہم انکو کافر
 نہ کہیں گے ان سبب خلاف کرنے چھوڑ سکیں یا انکار کرنے احادیث شہوہ کے یا خصوصاً صحیح
 روایات کرنے یا سبب مشتم کرنے اکابر کے گمراہ اور گنہگار کہتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد کو سبب
 گنہگار دینی طرح عذاب کیلئے خوب بات پاویں گے اور اگر انہیں کوئی فرقہ قطعی الثبوت کا انکار
 اس میں شک کرے گا تو بالکل کافر ہو جائیگا اور نہایت عمدہ علی صاحبہا اسلام خارج ہوگا سو
 اور انکار کی مانند ہمیشہ دفع میں ہوگا فشرک شرک میں اللہ تعالیٰ کے برابر خواہ ذات

خواہ صفات میں کسی اور کو سمجھنے کو کہتے ہیں خواہ وہ نبی ہو خواہ فرشتہ خواہ شہید خواہ ولی خواہ
 امام علی ہذا القیاس حتی اللہ تعالیٰ ذات یا صفات میں کسی اور کو شامل کر گیا شرک ہو گا شرک کی
 چند قسم میں اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرا خالق اور سچا موجد
 ہے کہ ایسی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو ایسی بہت سی قسمیں ہیں اول یہ ہے کہ ایسی صفات
 علم میں کسی کو شریک کرے کہ کسی اور کو یوں سمجھے کہ لگو اللہ تعالیٰ کی طرح غائب ضرورتاً بعد از
 حال ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے سکو شرک فی العلم کہتے ہیں دوسری قسم شرک
 فی القدر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت حیات یا کسی اور ملک کی
 دوسری ثابت کرے تیسری قسم شرک فی اسم ہے کہ اللہ تعالیٰ جطاح نزدیکت و رکی بات سنتا
 اگر کسی اور کو ہی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھے شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں
 سمجھے کہ چھپی کھلی نزدیکت و رکی چیز کو وہ دیکھتا ہے علی ہذا القیاس حتی اللہ تعالیٰ کی صفات میں
 خواہ وہ ذاتیہ ہوں خواہ ضلیہ جیسا رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دینا نفع و نقصان پہنچانا
 انہیں کسی میں ہی خواہ کسی نبی کو خواہ کسی ولی کو خواہ فرشتہ کو خواہ جن پر ہی کو یا کسی اور کو
 برابر سمجھ لیا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے رب و ربوا محض
 اور جمیع صفات خالی سمجھے ان اُنسے اپنے ارادے سے جسکو چھ چیز کی ضریر قدرت یا اور صفات
 عطا فرمائی ہے اُنقدر انکو حاصل ہو اور انہیں ہی اللہ کے آگے وہ مجبور محض ہیں کے حکم اور ارادہ
 بدون کوئی شخص خواہ آسمان کا کہنے والا ہو خواہ زمین کا کیونکہ کچھ نفع دے سکتا ہے نقصان
 اور ان سب اقسام کے شرک کی برائی سے قرآن و احادیث پر ہیں کہ انکی نفل کی بجا گناہیں
 نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم شبہ روز اسکی برائی بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی پر مشرکین کی ذمہ
 جہاد اور قتال کی پڑتی تھی اور ایک قسم شرک فی حکم ہے کہ اللہ کی برابر کسی اور کے حکم کو دینے

خواہ صفات میں کسی اور کو سمجھنے کو کہتے ہیں خواہ وہ نبی ہو خواہ فرشتہ خواہ شہید خواہ ولی خواہ
 امام علی ہذا القیاس حتی اللہ تعالیٰ ذات یا صفات میں کسی اور کو شامل کر گیا شرک ہو گا شرک کی
 چند قسم میں اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرا خالق اور سچا موجد
 ہے کہ ایسی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو ایسی بہت سی قسمیں ہیں اول یہ ہے کہ ایسی صفات
 علم میں کسی کو شریک کرے کہ کسی اور کو یوں سمجھے کہ لگو اللہ تعالیٰ کی طرح غائب ضرورتاً بعد از
 حال ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے سکو شرک فی العلم کہتے ہیں دوسری قسم شرک
 فی القدر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت حیات یا کسی اور ملک کی
 دوسری ثابت کرے تیسری قسم شرک فی اسم ہے کہ اللہ تعالیٰ جطاح نزدیکت و رکی بات سنتا
 اگر کسی اور کو ہی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھے شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں
 سمجھے کہ چھپی کھلی نزدیکت و رکی چیز کو وہ دیکھتا ہے علی ہذا القیاس حتی اللہ تعالیٰ کی صفات میں
 خواہ وہ ذاتیہ ہوں خواہ ضلیہ جیسا رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دینا نفع و نقصان پہنچانا
 انہیں کسی میں ہی خواہ کسی نبی کو خواہ کسی ولی کو خواہ فرشتہ کو خواہ جن پر ہی کو یا کسی اور کو
 برابر سمجھ لیا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے رب و ربوا محض
 اور جمیع صفات خالی سمجھے ان اُنسے اپنے ارادے سے جسکو چھ چیز کی ضریر قدرت یا اور صفات
 عطا فرمائی ہے اُنقدر انکو حاصل ہو اور انہیں ہی اللہ کے آگے وہ مجبور محض ہیں کے حکم اور ارادہ
 بدون کوئی شخص خواہ آسمان کا کہنے والا ہو خواہ زمین کا کیونکہ کچھ نفع دے سکتا ہے نقصان
 اور ان سب اقسام کے شرک کی برائی سے قرآن و احادیث پر ہیں کہ انکی نفل کی بجا گناہیں
 نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم شبہ روز اسکی برائی بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی پر مشرکین کی ذمہ
 جہاد اور قتال کی پڑتی تھی اور ایک قسم شرک فی حکم ہے کہ اللہ کی برابر کسی اور کے حکم کو دینے

اور ایک قسم شرک ہے عبادت کے ہر اندھ کی خاصیت دین کی اور کوہرے شکاری کے گے مجھ کرے یا
 رکوع کرے یا کسی نام کا روزہ رکھے یا کسی نام پر نذر و نیاز کرے روپیہ پیسہ دے یا کسی مکان کو غا
 کعبہ کی طرح سے احرام باندھ کر دروازے سے جاوے اور ہانکی لپیسی ہی تعظیم کرے علیٰ ہذا تقیاس شرک و کفر
 کو آجکل بہت نام کے مسلمان ہیں لیکن اولیاً اللہ سے اور ان کے مزاروں سے یہ سارے شرک کے
 عمل میں لگتے ہیں جس کے اندر بھی ہزار ہوں اور اسکے پاک اور مقبول بندہ ہی نارض میں ملے گا تو ہر
 فراتے شرک و بدعت کی زیادہ تفصیل جسکو منظور ہو تو وہ اور کرنا ہوں گے کہ جو خاص ہیں کہ میں
 علمائے تصنیف فرمائی ہیں جسطرح مجملہ کفر و شرک کا بیان کیا ہے بدعت کا بھی کرنا ہوں عبادت
 لغت میں نئی چیز کہتے ہیں خواہ عادتاً خواہ عبادتاً ہو اور فقہاء کے نزدیک بھی تقسیم ہے جب
 تقسیم بدعت کی کرتے ہیں کہ بعض واجب اور بعض مستحب اور بعض مباح اور بعض مکروہ اور بعض حرام
 اور بھی لغوی معنی اعتبار کر کے بعض علماء مکمل بدعت ضلالت کو خالص کیا کرتے ہیں کہ اس کے ہر قسم کی بدعت
 مبرا نہیں بلکہ بدعت مکروہ اور بدعت حرام مراد اور شرع میں بدعت دین میں کسی زیادتی
 کرنا کہ کہتے ہیں کہ بغیر اذن شارع کے کبھی بدعت اور شارع کے قول یا فعل سے طرحاً یا اشارتاً یا عملیاً بدعت
 نپائی جاوے کہ اسی طریقہ پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بدعتیں بھی اسکی سیے کہ جو بغیر نبی کے عہد میں ہو خواہ خود حضرت نے
 انکو کیا ہو یا حضرت کے اصحاب نے آپ کے رو برو کیا ہو اور آپ نے منع کیا ہو سو وہ بالاتفاق بدعت نہیں
 سنت ہے اور جو چیز کہ آپ کے عہد میں نہیں ہو وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ اسکی تفصیل ہے اگر وہ
 از قسم عادت ہے تو وہ بھی بالاتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ شرعاً ممنوع نہ ہو اور اگر از قسم عبادت ہے تو
 یا صحابہ کے عہد میں یا تابعین کے یا متابعین کے بعد اسکے آج تک پیدا ہوئی ہو پس اگر صحابہ کے عہد میں
 پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہ نے بغیر ان کے منع کیا ہو اور اگر صحابہ کے عہد میں منع
 کیا ہو تو وہ بدعت ہے عبادت قبل از نماز عید میں خطبہ پڑھنا چنانچہ ہر وقت پڑھا اور ابو سعید خدری نے

منہ جیسا کہ جامع سے تراویح پڑھنا ۱۲۷

شرک و عبادت

بدعت

شرک

بدعت

حسانت قرار دیا گیا اور اسکی شریع سے کوئی اہل ہنوسلمان کو چلے ہیے کہ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 یوم الدین صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ کی پیروی کرے زید بکر کی راہ سے کچھ غرض رکھے اور جسکو حضرت
 کی محبت ہوگی وہ حضرت کے طریقہ پر چلیگا اور جو سنت مصطفویہ کو چھوڑ کر اور راہ اختیار کرے گا
 حضرت کے مخالفوں میں شمار ہوگا بدعات کی بہت سی برائیاں احادیث صحیحہ میں وارد ہیں جسکو
 زیادہ شرح مطلوب ہو وہ ان مطولات میں کیے لے کہ جو حاصل سیکے بیان میں تصنیف ہوئی ہیں
 میں یہی کچھ ذکر کرتا ہوں بخاری اور سلم نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے
 کہ سب کلاموں کے بہتر کلام کتاب اللہ ہے اور سب ہدایتوں سے اچھی ہدایت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت
 بد میں وہ کام ختمی یا بجا دیا جائے **وَمَنْ كَلِمَةٍ خَلَّتْ** اور ہر عیت گمراہی ہے مالم احمد اور ترمذی
 اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے غریب بن ساریسے نقل کیا ہے کہ ایک زہری صلی اللہ علیہ وسلم نے حکو نامہ
 پر ہاکر دھنونا شروع کیا بہت غصہ فرمایا کہ لوگوں کی آنکھیں مٹنے لگیں اور دل کانٹے ہیں عرصہ میں
 ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شاید یہ آخری غصہ ہے پس ہمارے لیے وصیت کر جائے اپنے فرمایا
 میں تمکو وصیت کرتا ہوں ان چیزوں کی کہ اللہ ڈرنا اور دین کی بات شکر اسکی اطاعت کرنا ایسی چیز
 اگر تو میرے بعد زندہ رہا تو بڑی ہی خلاف دیکھ گیا پس سوچ میرے اور خلفائے راشدین میں سے
 طریقہ کو اختیار کرو اور ہر کو مضبوط کر کے دانت سے خوب پکڑ لیجو اور زہری نبی باتوں سے دور رہا کیونکہ جو
 نئی بات نکلے گی وہ بدعت گمراہی میں لے جائے گا وہی حدیث ہے کہ اب لوگوں نے حضرت کی
 کے برخلاف کیا سنت کو چھوڑ کر لوگوں کی ایجاد کی ہوئی چیزوں کو ایسا مضبوط دانت سے پکڑا کہ کسی طرح سے
 نہیں چھوڑ سکتے اور ساہا سال سے وہ بدعات جاری کر رہے ہیں کہ اب بدعت کو سنت سمجھنے لگا اور
 کہ بدعت قرار دینے لگا **لَا تَمُوتُوا هَذَا الزَّوْلَةَ لَلْسَنَةِ** (اہل اسلام کے سب فرقوں میں
 فقط اہل سنت و جماعت کا فرقہ ناجیہ ہے) المصنف احمد اور ترمذی اور ابو داؤد نے

روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عنقریب میری امت میں بہتر فرقہ ہو جائیگا
وہ سب کتب و نسخہ نبوی ہونگے مگر ایک فرقہ ہوگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کونسا فرقہ ہے فرمایا
جو میرے طریقے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا انتہی سوائے مطابقی ہو کہ خلفاء راشدین کے بعد امت
باقتبا عقاد کے خلاف شروع ہوا حضرت اور حضرت کے صحابہ اہل بیت کا طریقہ جو چلا آتا تھا انہیں
بعض بعض نے کجی اور شرارت کر کے چند لوگوں کو بہکا پھسلا کر اپنے ساتھ لے کر لیا اور بعض بعض امور میں ہوسے
مخالف ہو گئے اور ان کے گروہ کا ایک جہان نام قرار پایا یہاں تک کہ بہتر تک نوبت پہنچی بعض فرقوں کے
تو نقطہ پچاس سو ہی آدھی سو تھے بعض کے کم زیادہ پہر بعض تو چند فرسینیت و نابود ہو گئے
اگر ان کا طریق نہ چلا بعض کا کچھ دن چلکوسہ دو م ہو گیا بعض اب تک موجود ہیں اور جیسے وہ جدا
ہو ہو کر الگ ہوئے وہ گروہ عظیم اہل بیت اور صحابہ کے طریقہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر
جو تھا بہتر فرقہ ان فریق ہے اور یہاں نام فرقہ ناجیہ یعنی نجات پانوالا اور یہ اہل سنت کا فرقہ ہے
اور یہ بھی واضح ہو کہ ان سب فرقوں کا باہم اختلاف جزئیات عقائد میں اور اصل الاصول امور میں
متفق اور ایک ہیں جیسا کہ کتاب عقائد کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کیونکہ قطعی الثبوت چیزوں میں سب متفق ہیں کچھ
کچھ لوگ کسی کسی فرقے کے مختلف ہیں سو وہ اہل اسلام خارج اور کافر ہیں اور سیوہ سے مراد فرقوں کے
مبتدا کہ وہ یقینی ثبوت چیزوں کا انکار یا شک کریں نہیں کہتے ہیں ہاں وہ گمراہ ہیں مگر انہیں گمراہی
کے سبب اپنے جرم کے موجب جہنم میں جائیگے بخلاف اہل حق و حق کے اختلاف کہ وہ اپنے حق میں مختلف ہیں
مثلاً ہندو نصاریٰ کے فرقوں کا اصول میں اختلاف ہے کہ اس اختلاف کے اُن کے دین کا باطل ہونا ثابت ہو گیا
جس کا اصل امر کے شرع منظور ہو وہ ان کو نہیں کہہ لے جو ان کے رد میں تصنیف ہوئی ہیں اہل حق بہتر فرقہ
سب ہیں اور ناجی فرقہ اہل سنت کا ہو اور تفصیل ان کے بہتر فرقہ ہوئی ہے کہ خلفاء راشدین کے بعد
کے بعد ایک شخص عبدالرحمن صبار ہوئی نے مسلمانوں کے اختلاف کے لیے یہ لکھا کہ وہ ظاہر

وہ فرقہ

اہل اسلام سب فرقہ ہوا تھا ہندو نہیں

مسلمان ہو کر حضرت علیؑ کے لشکر میں آیا اور اُس نے سنجین کی اہانت اور علیؑ کی تعریف میں مبارکوزاد
 شروع کیا اور چند جاہلوں کو اپنے ساتھ متفق کر لیا حضرت علیؑ نے خبر پا کر سب کو نکلوا دیا جو حضرت
 علیؑ کے اُسے پہرہ پہر کر لیا اُنکے فریق کا نام سلجہ ہے پہرہ بدن اُسکے گروہ میں کچھ
 لوگ شامل ہوتے گئے پہرہ انکی اولاد میں سے چند لوگ عالم ہوئے انہوں نے قرآن کی آیات کی اپنے مذہب
 کے موافق تاویلات کرنی اور احادیث صحیحہ کے جسے اُنکے مذہب کا بطلان ثابت ہوا انکار کرنا اور
 نئی نئی اپنے مطلب کے موافق احادیث کا بنا کر شروع کیا یہاں تک کہ اُنکے بعد انکے ہاں تکلیف
 ہو گئیں اور سبط چند لوگوں نے حضرت علیؑ کا انکار اور انکی مذمت شروع کی اور آخر انکے ہاں بھی
 ایسا ہی کا خانہ ہوا اُس فریق کا نام خارجہ ہے اور ایک شخص اہل بن عطاء تھا اُس نے حسن
 رحمہ اللہ کی مجلس میں کفر اور ایمان کے چھپیل یک مرتبہ ثابت کیا اور کہہ دیا کہ اگر نبی الیکو ایمان
 خارج ٹھہرا جس کے قوانین کے موجب اُسکے فریق کا نام معتزلہ ہوا شیعہ اور معتزلہ اکثر امور متفق
 ہیں بہر چند لوگ اس امر کے قائل ہوئے کہ مومن کو گناہ کرشیے کچھ ضرر نہیں ہوتا مگر خود خواہ اللہ
 اس فریق کا نام مرجعہ ہوا پہر کچھ لوگ تقدیر کے منکر تھے اور کہتے تھے کہ بندہ اپنے خیال کا پتہ
 ہے اُسکا نام قدریہ ہوا در کچھ لوگ یہ کہتے تھے کہ آدمی اپنے خیال میں بالکل مجبور ہے درخت تیر
 کی طرح بے اختیار محض ہے اُنکے فریق کا نام جبریہ ہوا تحقیق یہ ہے کہ قدریہ شیعہ اور معتزلہ کہتے
 ہیں تفرض سبط سے ایک اور فریق نجاریہ نکلا وہ نفی صفات کی کرتے ہیں اور کلام الہی کو مانگو
 کہتے ہیں پہر ایک فریق مشبہم پیدا ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کو جسم ثابت کرتے ہیں اور کلمات متشابهات
 کے ظاہری معنی مراد لیا اُسکے لیے مخلوق کی مانند ہاتھ پاؤں منہ و عرش جسم ٹھہرا ثابت کرتے
 ہیں تین کل سات فریق ہوئے پہر سب ایک فریق کے بسبب بعض اختلاف کے کئی کئی فرقی ہو گئے
 چنانچہ معتزلہ کے بنیاد فرقتے اور شیعہ کے بائیس اور خوارج کے بیس اور مرجعہ کے پانچ اور جبر کے تین فرقی ہو گئے

مذہب

جبر

معتزلہ

شیعہ

قدریہ

جبر

جبر اور مشیہ ایک ہی را کہ کل بہتر فرماتے ہوئے ہیں زیادہ تفصیل سہرا کی بڑی کتابوں میں موجود ہے اور بہتر فرما
فرقہ جس سے پہلے ہیں فرقہ ماجیل سنت الجماعت کے ہر باب یا اساتذہ ثابت کرنا کہ وہ فرقہ عظیم اور ناجائز ہے
جس سے پہلے ہیں اہل سنت والجماعت کا ہی سہوہ چند ہے وجہ اول ہے کہ حضرت نے فرقہ ناجائز کی یہ
علامت بیان فرمائی ہے کہ میرے طریقہ اور میرے صحابہ کے طریقہ پر جو اصول سنت اور فرقہ عقائد کو دیکھ لو کہ
انہیں کوئی خلاف حضرت اور حضرت کے صحابہ کے ہے اہل سنت ہر لہر میں ان کے ساتھ متفق ہیں اور ان کے
سوا اور فرقہ مخالف ہیں چنانچہ ہر عقیدہ کی دلیل سے یا مرغوب واضح ہوتا ہے وجہ دوسری فرقہ
بڑا ہے اہل سنت کا ہی اہل سنت کے مقابلہ میں اور سب فرقہ پچاسوں حصہ ہی نہیں ہیں کیونکہ فرقہ
بلاد اسلام میں سب میں ہی اہل سنت لوگ موجود ہیں اور تیرہ سو برس آج تک یہی کثرت ہے ہوائے ان کے
کسی اور فرقہ کی کہ اہل تقدیر جماعت نہیں بلکہ بہت سے فرقہ کا تو اب نام و نشان ہی نہیں کہیں کیا
زمانہ میں چند آدمی ہو گئے ہوں گے اس سبب اسکا نام جاری ہے اور کہیں سچا پچا آدمی ہو گا تو وہ کاحرم
ہیں اور فرقہ نہیں کے کل دو فرقہ البتہ زیادہ ہیں ایک شیعوہ دوسرا خارجیہ مشیعوہ کی بڑی کثرت ایران میں
کل پونے تین سو برس قریب ہے پہلے کوئی نام کا شیعوہ ایک دہ شخص تھا یا اب چند روز سے ہندوستان
بعض شہروں میں موجود ہیں اور پہلے یہاں ہی بہت کم تھے اور خارجیہ کا بڑا جہاد سقط وغیرہ بلاد
عرب میں اور ماسوا ان کے اور کسی فرقہ کا کوئی شہر یا ملک تیار ہو چکا ہے جس میں نہیں یا اہل ان دونوں
فرقہ کے لوگ نسبت اہل سنت کے ایسے ہیں جیسے سندریس کے ایک چھوٹا سا مالاجہا کریم ہیں چنانچہ
خضر خدوہاں شخصوں کو یہ بات خوب معلوم ہے اور یہی ہم پہلے قرآن حدیث سے ثابت کر چکے ہیں کہ حضرت
میں حطوف کثرت اور سوا و عظیم ہو ہی تھی پر میں اور ہی اہل نجات ہیں پس اب ہم کہتے ہیں کہ اہل سنت
و جماعت سب زیادہ ہیں اور جو زیادہ ہوں وہ اہل حق اور اہل نجات ہوتے ہیں عانت ہوا کہ اہل سنت
و جماعت اہل نجات میں اور اہل حق میں **ف** اہل سنت و جماعت میں شافعی حنفی حنبلی مالکی اہل طائفہ

اہل طوائفہ ان محدثین کو کہتے ہیں کہ جو نادلیات نصوحی میں کم کرتے ہیں ۱۲۸۰

سوال اہل سنت جماعت پہلی پس میں مختلف ہیں جواب عقائد میں متفق ہیں اور اعتبار
 عقائد کے اتفاق اور عدم اتفاق کا ہو اور جزئیات عملیات میں اختلاف ہو ماحولیت کے اعتبار سے
 اختلاف اہل العلماء مرحومہ اور جزئیات میں اختلاف کی وجہ ہے کہ اول تو موقع جہاد میں
 مجتہد اپنی اپنی رائے کا تابع ہوتا ہے پس جسکی رائے میں جو مسئلہ جلیج آیا اسے منکوسم
 رکھا اور اسے اختلاف ہلہ شلاق قرآن میں یوں پایا ہے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَن يُمْسِكَهُنَّ
 ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ طلاق دی ہوئی عورتیں تین قمر و تک بچاؤ نہ کریں پس امام شافعی کی رائے اس طرف گئی
 کہ قور سے مرد وہاں طہر ہے تو انکے نزدیک عدت طہر قرار پایا اور ہمارے امام ابوحنیفہ صلی
 رائے سلیم اس طرف گئی کہ اسے حیض قرار دے سو انکے نزدیک عدت حیض قرار پایا اور قرآن میں
 نَسَاءٌ مِّنْكُمْ إِذَا رَأَوْهُنَّ مَلَاحِظَةً فَمِیْنُ بَعْضِہُنَّ بِبَعْضٍ لَّسَّ بَعْضُہُنَّ بِبَعْضٍ لَّسَّ بَعْضُہُنَّ بِبَعْضٍ لَّسَّ بَعْضُہُنَّ بِبَعْضٍ
 اور وہ سے تمام سر کا مسح ثابت کیا ہوا امام ابوحنیفہ نے جو تہائی سر کا اور امام شافعی نے
 ثابت کیا ہے کہ اگر ایک بال کا مسح ہی کر لیا تو کافی ہو گا علی ہذا القیاس دوم بعض حادثات ایک
 امام کو سبب کم طہر ہونیکے بعد صحیح پہنچی اور بعض کو سبب جانے بچیں کسی راوی ضعیف سے صحیح
 سے پہنچی پس اول نے منکوع عمل کے قابل سمجھا دوسرے نے ضعیف جانکر چھوڑ دیا اختلاف سلاطین
 ہوا سو ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی سہائیکے لیے ایک کام کو مختلف طور سے ادا کیا کرتے تھے کیونکہ اگر
 ایک ہی طور پر ہو تو بعض کو وقت پیش آئے مثلاً نماز میں اکثر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ نہ اٹھاتے تھے
 اور کبھی اٹھاتے تھے پس جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا مثلاً اسکی روایت امام شافعی کو
 پہنچی انہوں نے رفع یدین نماز میں سنت سمجھا اور جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا اسکی روایت
 امام ابوحنیفہ کو پہنچی انکے نزدیک نماز میں رفع یدین نہ کرنا سنت ہے بلکہ حرام بعض کام کو نبی صلی
 علیہ وسلم نے ابتدا میں کیا پھر سکو ترک کر دیا جس صحابی نے کر کے دیکھا اور پھر سکو ترک کر کے

خبر پہنچی اُس نے اُس کو سنت سمجھا پس اُسکی روایت جب نام کو پہنچی اُسکے نزدیک سنت نہیں اور جس صحابی نے آپ کو ترک کرتے دیکھا اُسکی روایت دوسرے امام کو پہنچی اُس نے ترک کرنا سنت جانا علی ہذا القیاس اس قسم کے سبابے جزئیات میں مختلف واقع ہوا در نہ عقائد کے ایک ہیں دو ایک جابجاء خلاف ہے سو وہ تحقیق علمی ہے کچھ خلاف کی بات نہیں ہے **فصل ۹**
(بندے کے افعال کا خالق افسر) پس خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نیکی خواہ بدی جو کچھ بندے سے ظاہر ہوتا ہے سب کا افسر خالق ہے اُسکے پیدا کر نیسے پیدا ہوا اُنکا بندہ خالق نہیں ہے جیسا کہ قدریہ اور معتزلہ کا گمان ہے اور اُسکی دودلیل ہیں **اول** وہ نصوص جس میں اس معنی کو ظاہر کرتے ہیں کہ **قوله تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ** یعنی اللہ پیدا کیا ہے تم کو اور تمہارے اعمال کو کہ **قوله تعالى اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** یعنی اللہ ہی ہے پیدا کر نیوالا ہر چیز کا پس کل شے سب کو شامل ہے جو اس کو یہی عراض کو یہی بندے ہی اُسکے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اُنکے افعال ہی اُس نے بنائے ہیں دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر اپنے افعال کا بندہ خالق ہوتا تو اسکو بالتفصیل اُنکی خبر بھی ضرور ہوتی کیونکہ اختیار اور قدرت کے کسی چیز کا ایجاد کرنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا اور بالتفصیل بندہ کو اپنے افعال کی ہرگز خبر نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ تک جانے میں بہت سے سکون اس کے درمیان واقع ہوتے ہیں اور بہت سے حرکات کہ بعض حرکت کے بعض پاؤں کی حرکت تیز ہوتی ہے اور بعض کم اور بعض برابر پڑتی ہے اور چلنے والے کو ہرگز معلوم نہیں کہ کتنی جا پاؤں ٹہیرا تھا اور کتنی جا حرکت کرتا تھا اور کہاں تیز حرکت تھی اور کہاں کم اور یہی نہیں کہ وہ بھول گیا ہو کیونکہ بھولی چیز کو چنے سے یاد آجاتی ہے اور اگر یہ باتیں کسی چلنے والے سے دریافت کیجیگا ہرگز نہ بتا سکیگا یہ اُسکے ظاہر افعال کا حال ہے اور اگر چلنے میں اس کے تحریکات اعضا کو دیکھیگا کہ عضلات کہاں کہاں متحرک ہوئے اور

کہاں کہاں کہیے علیٰ ہذا القیاس تب تو صاف معلوم ہو جاوے گا کہ آدمی کو اپنے افعال کی بالتفصیل ہرگز خبر نہیں پس جب اسکو بالتفصیل خبر نہیں تو وہ اسکا پیدا کرنا والا ہی نہیں پس کمال اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ افعال کا بھی خالق بنا جائے ورنہ جب ہوا پر کا وہ خالق ہوا اور اعراض کا بند کیو فاعل قرار دیا تو اسمیں شائبہ شرک کا پایا گی سوال پس جو شخص افعال کا بند کیو خالق کہے اسکو مشرک کہا جائے اسیں اور مجوس میں کچھ فرق نہیں ہے۔
 قدریہ اگرچہ بچہ کو افعال کا خالق کہتے ہیں لیکن بند کیو اللہ کا کی طرح مستقل خالق نہیں کہتے بلکہ آلات اور اسباب میں اللہ کا محتاج جانتے ہیں اور آلات و اسباب کو اللہ کا مخلوق قرار دیتے ہیں اور مجوس میں اور قدریہ میں اس قدر فرق ہے کہ مجوس کے نزدیک اچھی چیز و کھا خالق نیرداں ہے اور بری چیز و کھا مستقل خالق اسہر من ہے کہ ایک دوسرے کا محتاج نہیں لہذا قدریہ کہتے ہیں کہ بعد اسباب و آلات دینی کے بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے اور یہ دودھہ پیش کرتے ہیں اول یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال کا اللہ خالق ہو تو یہ ایسے افعال ہوں کہ جی طرح عرشہ و الیکا ہاتھ خود بخود ہوتا ہے حالانکہ ہمارے افعال اختیار یا اور متعش کی حرکت میں فرق ہے جواب اسکا یہ ہے کہ دلیل جبریہ کے رد میں ہو سکتی ہے کہ جو بند کیو بالکل بے اختیار کہتے ہیں اور ہم باوجود غیر خالق مونیکی اسکے لیے اختیار بھی ثابت کرتے ہیں کہ جسپر اسکو ثواب عذاب ہوگا پس ہمارے نزدیک بھی مرتعش کی حرکت اور افعال اختیار میں فرق ثابت ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال اللہ کی مخلوق ہوں تو پھر بندے کو اسکے افعال سے سزا پہلا نہ کہنا چاہیے

ف بعضے قدریہ یہ دلیل لایا کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ خالق افعال ہو تو شاید اسکو جو راہ اور ناکہ اور قاتل کہنا چاہیے کیونکہ اسکی پیدا کر نیسے جو ری اور زنا اور قتل ہوا جواب کیا وہ یہ نہیں جانتے کہ فعل سے تصف وہ ہوتا ہے کہ جسکے ساتھ وہ فعل قائم ہوتا ہے نہ کہ وہ جو جسکو پیدا کرے پس جو وہ ہونا چاہیے کہ جسکے ساتھ جو ری قائم ہوئے نہ کہ جسکے پیدا کیے دیکھو یہاں بھی بنائے لکھو سیاہ نہیں کہتے حالانکہ وہ اسکا موجود ہے بلکہ جسکے ساتھ سیاہی لگے گی کہ وہ سیاہ کہلا دیکھا نہ

جواب سوال

اول جواب

دوسری

六

اور اسکو شارع کی طرف سے کسی کام کے کرنے نہ کرنے کا حکم بھی نہ ہوا چاہیے اسکا جواب یہ ہے کہ یہ بھی جبر پر غمراضِ تجلی ہے نہ ہمپر کس لیے کہ ہم باوجود اسکے بند کیے یہ اختیار ثابت کرتے ہیں کہ اس کے سبب سے اسکو اسکے افعال پر ثواب عذاب یا جاتا ہے اور برا بھلا کہلاتا ہے اور شارع کی طرف سے مکلف ہوتا ہے (پس اس افعال اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت اور قضاء اور تقدیر سے ظاہر ہوتے ہیں) ارادہ اور مشیت دونوں ہمارے نزدیک ایک ہیں اور فیصلہ ارادہ کی پہلے ہو چکی ہے اور قضاء یہ ہے کہ اللہ ازل میں جو کچھ ارادہ کر لیا کہ یہ فلاں وقت میں یوں ہوگی اور تقدیر اسے کہتے ہیں کہ ازلیس اللہ تعالیٰ نے اندازہ کر لیا کہ یہ چیز فلاں وقت فلاں مکان میں برسی یا بھلی یا نافع یا مضر ہوگی اور اس سے اسکے کرینو ایکو ثواب یا عقاب ہوگا علیٰ ہذا اقصیٰ اصل مطلب یہ ہے کہ اب جو کچھ دنیا میں یا بظاہر ہو رہا ہے مثلاً زلیحان لایا اور بیکافر ہوا تو اس کے ارادے وہ ایمان لایا اور وہ کافر ہوا اور ازلیس نے جان لیا تھا اور پھر رکھا تھا کہ یہ شخص فلاں وقت ایمان لے لے گا اور یہ کافر ہوگا اور اب اُسے یوں چاہا کہ یہ ایمان لاوے اور یہ کافر ہو جائے پس اسکی قضاء اور تقدیر اور چاہنے کے سبب یہ ایمان لایا اور کافر ہوا اور اگر وہ چاہتا تو یہ مومن نہ ہوتا یہ کافر نہ ہوتا اور اس امر پر بہت سی آیات دلالت کرتی ہیں بعض عیسے یہ ہیں قال تسوا کو فنداء لھذا کم اجمعین اگر اللہ چاہتا تو ہم سبکو ہدایت کرتا یہ نہیں معلوم ہوا کہ جب کو اللہ چاہا اگر لہ کیا اور جب کو چاہا ہدایت یر لایا وقال تعلق

[illegible]

کہ ہر شخص کی جگہ جنت یا دوزخ میں اللہ پہلے سے لکھ رکھی ہے لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا
 عمل کرنا چھوڑ دیں اور لکھے ہوئے پر نکیہ کر کے بیٹھ جاویں اپنے فرمایا کیسے جاؤ پس جب تک کہ لیے
 جس شخص کو اللہ نے پیدا کیا ہے اُسکو اُسکے موفوق علی آسان کر دے ہیں پس نیکو و نیکو نیک علی
 آسان ہو جاتے ہیں اور بد و نیکو بنا و رانام احمد اور ترمذی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ قدرت
 لوگ اس امت کے جویش ہیں اگر بیارہوں تو انکی عیادت کو نجاؤ اور جاویں تو اُنکے جنازہ
 کی نماز نہ پڑھو (لیکن بند نیکو اسکے افعال میں اختیار دیا ہے پس اگر وہ نیک
 کام کرے گا اجر پائے گا اور بد کام سے اُسکو سزا دی جائے گی) یعنی اگر چنانچہ اللہ
 پیدا کیے ہوئے ہیں اور اللہ انکا خالق ہے اور اُسکی قدرت اللہ اُسکے بند سے سزا دیتا
 ہے لیکن باوجود اسکے بندے کو اسکے افعال میں اختیار دیا ہے کہ جسکے سبب نیک کام کا
 اجر اور بدکی سزا پاتا ہے یہ نہیں کہ بندہ اپنے افعال میں درخت پتھر کی مانند محض بے اختیار اور
 بمقدور ہے جیسا کہ فرقہ جبر کہتا ہے چنانچہ صریحاً اول یہ ہے کہ قرآن کی آیات دلالت
 کرتی ہیں کہ بندے کو اپنے افعال میں اختیار ہے کہ جسکے سبب اُسکو ثواب عطا ہے کہ تو کہتا
 جَاءَ يَمْكُلُوا لَكُمْ يَوْمَئِذٍ اِنْ جِئْتُمْ اَنْتُمْ اَعْمَالُكُمْ كَيْتَبُ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ هِيَ هِيَ وَكَلَّمَ
 تَعَالَى فَمَنْ شَاءَ فَلْيُفَوِّضْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكَلِّمْ اَیہ یعنی ہمنے اختیار دیا پس جو چاہے
 اچان لائے اور جو چاہے کافر ہو جاوے لیکن کافر کے واسطے ہمنے جہنم طیار کر رکھا ہے دوم
 مرقش کی حرکت بیشک بے قصد اور ارادہ کے آپ ہی آپ ہوا کرتی ہے اور ہم بالبابہ تہ
 جانتے ہیں کہ جب ہم آپ سے کسی چیز کو پکڑیں اور جب ہمارا ہر عرشہ سے ہے دونوں
 فرق ہے پس معلوم ہوا کہ عرشہ سے ہلنا بے اختیاری ہے اور آپ سے پکڑنے ہلنا اختیاری ہے
 ۱۵۸ جو اس لیے فرمایا کہ مطرچہ اُنکے نزدیک ایک حدیث خیر زلال ہے دوسرا خدای شہر ہر من ہر من
 قدیر نے ہی دو خدا ثابت کیے ایک خالق جو ہر عین اللہ تعالیٰ اور دوسرا خالق جو افاض یا افعال یعنی نیک

اور ان دونوں حرکتوں میں ہر شخص فرق کر لیتا ہے بلکہ ہر عقل جان لیتا ہو کہ ہمارا کسی کام کے
 لیے ناجائز اختیار ہی نہیں ہے کہ پتھر کی حرکت کی مانند ہو کہ بلکہ پتھر کی حرکت بلا اختیار
 اور ہماری آغوش اختیار ہے کیا لاجنہ علی من لہ الدنئی شعور موعوم اگر بندے کو اپنے خیال
 میں کچھ اختیار نہ ہوئے تو جسطرح پتھر ٹکڑی سے امر و نہی کرنا عقلاً ممنوع ہے سبط اس
 ہو جاوے اور سبط اس کے کسی فعل پر ثواب عذاب نہ ہو باہمی ظلم و عت گنا جاتے ہیں اور اس ظلم
 سے بری ہے کما قال غرثانہ ان اللہ لا یعلم الناس الا یہ یعنی اللہ کسی آدمی پر ظلم
 نہیں کرتا۔ اور جسطرح پتھر ٹکڑی کی طرح وہم عقلاً نادرست ہے سبط اس کی ہی ہو جاوے سوال
 جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک کام بندے کا اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے اور ان میں اس کو کسی
 خبر بھی پسند و حال سے خالی نہیں یا تو کسی کام کے ٹکڑیاں امداد دے کر گیا اور ان میں اس کو
 معلوم ہو گا کہ یہ کام اس سے نہیں ہو گا اور یا اس کے ٹکڑیاں ارادہ اور علم ازلی ہو گا پہلی
 صورت میں تو وہ کام ہونا متنع ہو جاوے گا اور دوسرے میں اس کا ہونا ضرور ہو گا ورنہ ارادہ
 اور علم انہی میں تخلف لازم آوے گا اور جب ایک کام ہونا ضروری یا متنع ہو تو بندہ کیا
 کہاں ہا پس جو متنع ہے وہ اس کے کبھی ہو گا اور جو ضروری وہ اس خواہ مخواہ سرزد
 ہو گا جواب اللہ تعالیٰ میں جاننا تھا کہ ہر کام کو بندہ اختیار سے کر گیا اور اس کو اختیار سے
 چھوڑ گیا اور سبط ارادہ کیا کرتا ہے کہ بندہ اس کام کو اختیار سے کرے اور اس کام کو اختیار
 سے کرے پس بہر حال بندہ کا اختیار نیکیا جسطرح کوئی بادشاہ کسی غلام سے کسی کام کے کرنا
 ارادہ کرے تو اس صورت میں اگرچہ غلام اس کے ارادے کے بموجب اس کو کر گیا لیکن نفس اختیار اس کا
 قابل نہ ہو گا اور وہ کام اس غلام سے سبط بے اختیار سرزد ہو گا کہ جسطرح عشاء و الیکا ہے
 بے اختیار ہوتا ہے اور ان میں اس کے جاننے سے کہ بندہ ہر کام کو اختیار کر گیا یا نہ کر گیا بندے کا

اختیار نہیں جانا اسکا علم اس کے اختیار کو شامل نہیں کرتا اور جواب الزامی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 جمیع افعال بالاتفاق اختیاری ہیں حالانکہ وہ ازلیں جانتا تھا کہ فلاں شخص کو فلاں وقت پر
 غنی کر دے گا اور فلاں کو فقیر بنائے گا جس طرح اس کے علم ازلی سے اس کا اختیار نہیں جاتا ہر اس شخص
 کے لئے کا اختیار ہے دونوں ہوتا پیش بت ہوا کہ جمیع افعال کا خالق اللہ ہے اور اس کے اختیار کا
 بندہ کا ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے قرآن احادیث و جمیع اہل حق و عقل سلیم سے
 پس ہمارے ہاں نہ جبر ہے نہ قدر ہے چونکہ یہ بحث دقیق ہے لہذا ہیئتہ ریاضیہ کرتا
 ہوں اور تطویل جو عام کو مفید نہیں ہے چھوڑتا ہوں اس مسئلہ تقدیر میں آدمی
 قیل و قال کرے کیونکہ زیادہ قیل و قال سے سوائے اس کے کہ گمراہی حاصل ہو اور کچھ فائدہ
 نہیں اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث سے منع کر دیا ہے چنانچہ ایک بار وہ شخصوں
 کو اس مسئلہ میں گفتگو کرتے سن کر حالت غضب میں باہر تشریف لے گئے اور فرمانے لگے کہ پہلی
 اس وقت کے لیے اکثر گمراہی اسی قیل و قال سے حاصل ہوئی تھی اور فرمایا وَلَیْذَا الْبُغْتِ اور کیا
 اسی لیے تمہارے پاس آیا ہوں اور میں تاکید سے کہتا ہوں کہ آئندہ پہن کرنا اور ظاہر ہے
 کہ جو ہوتا ہے وہ آپ ہو رہیگا تم کو اس جگہ سے کیا مطلب احکام شریعت کو ماننے جاؤ
 اور گناہوں باز آؤ پس موافق فرمانِ آنحضرت علیہ السلام کے جس شخص کو اللہ دفرج کے
 لیے بنایا ہے اس کے لیے ویسے کام نہاں ہو رہے ہیں اور جبکہ حبس کے لیے پیدا کیا گیا ہو
 شب و روز اور رسول کی اطاعت میں گذرتا ہے ابھی جن چیزوں سے تو خوش ہو گئے
 توفیق دے اور جسے تو ناخوش ہوئے دور کر آمیں : (بند یکے اچھے کام سے
 اللہ تعالیٰ راضی اور بد سے ناراض ہے) حاصل یہ ہے کہ نیکیت جتنی رضاں میں
 اس کی تقدیر اور امانت اور مشیت سے ہوتے ہیں بیکر نہیں نیک کاموں سے وہ راضی ہوتا ہے

اور اُنکے کر نیکا حکم تیار ہے اور بد کاموں سے وہ ناراض ہوتا ہے اور اُنکے کر نیکا حکم دنیا پر چلایا
 کہ فرما ہے وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ اَللّٰهُ تَعَالٰی اپنے
 بندوں کے کفر کو پسند نہیں کرتا اور اگر شکر کرو گے تو وہ تم سے سبباً کے خوش ہو گا و قَالَ
 اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِيتَاْنِ فِيْ الْقُرْبٰى وَيَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَاۃِ
 الْمُنكَرِ اَلَا يَهْدِى اللّٰهُ عَمَّا يَشَآءُ اَللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ حکم کرتا ہے انصاف اور حسان کر نیکا اور قریبوں کے بیٹے کا اور منع کرتا ہے فحش
 اور بُرے کام اور بغاوت کو پسند راہ اور شہیت اور چیز ہے اور حکم کرتا اور اُسے خوشنودہنا
 اور چیز ہے اُسے قادر جبار سے کیونچون و چرا کر نیکی قدرت نہیں جس سے چاہے افعال بندہ ہو
 لا و اور اُسے سبباً کے اختیار کے ناراض ہو جاوے اور جس سے چاہے اچھے افعال کروا دے اور اُسے
 ارادے کے سبب اُسے خوش ہو جاوے لَا يَسْتَلِمْ عَمَّا يَفْعَلُ (جو استطاعت کا کم ہوتی
 پائی جاتی ہے سو وہ قدرت حقیقی ہے کہ جس کے سبب بندے کام
 ہوتا ہے) تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ لفظ استطاعت کے دو معنی ہیں ایک سلامتی آلات
 اسباب جیسا کہ اسکی تفصیل آگے آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ دوسری قدرت حقیقی کہ اللہ تعالیٰ نے
 ہر جاندار میں کہی ہے کہ اُس کے سبب افعال اختیاری کرتا ہے اور اگر یہ قدرت نہ ہو تو کہہ سکتے
 یہ شرط ہے افعال کے ادا کر نیکی لیے بعد سلامتی آلات وہ سبب کے اور یہ قدرت بعد ارادہ مصمم
 حاصل اس کام کر نیکی وقت حاصل ہوتی ہے پس اگر بندہ کسی نیک کام کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ
 اُس کو اس نیک کام کی قدرت عطا کرتا ہے اور بد کام کا قصد کرتا ہے تو اُس کو اُس کام کی قدرت
 بخشتا ہے پس جو وقت چہر چوری کا ارادہ کیا اور اللہ نے حسبِ وقت اُس کو یہی قدرت دی
 تو گویا اُس چور نے نیک کام کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ اگر اس چوری کا ارادہ نہ کرتا بلکہ
 قصد کرتا تو حسبِ وقت اُس کو نماز کی قدرت عطا ہوتی پس اسی سبب یہ بندہ افعال بد میں

قدرت خداوند

ذمہ عقاب کا مستحق اور افعال خیر میں مدد و ثواب مستحق ہوا پس ادا کیے سبب سے ہلو ثواب عطا
 ہے۔ امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے کہ قدرت دو مخالف چیزوں کی صلاحیت رکھتی ہے پس جب
 کسی نے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ یہی قدرت ایمان کے لیے ہی
 تھی پس اس سبب سے عقاب کا قابل ہوا اور اگر اسی قدرت کو ایمان میں صرف کرتا تو ثواب کا
 مستحق ہوتا (اور جو استطاعت سلامت آلات و سباب کے معنی میں ہے
 اس پر صحت تکلیف کا مدار ہے) دوسرے معنی لفظ استطاعت کی سلامت ہونا آلات
 و سباب کا ہے سو اس استطاعت کے موجب اللہ تعالیٰ نے کو تکلیف دیتا ہے پس جو شخص چھپرے کے لیے
 آلات و سباب نہیں کہتا اس کو اس کام کی استطاعت نہیں سوائے کہ نیک اللہ حکم نہیں دیتا اور
 جس چیز کے آلات و سباب کہتا ہوگا اس کو اس کام کی استطاعت ہے سوائے کہ نیک اللہ بندہ
 تکلیف دیتا ہے کما قال تعالیٰ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجْرُ الْبَيْتِ مِمَّنْ سَتَرْنَا عَنْهُمْ
 اللہ تعالیٰ کے لیے جن شخصوں پر کہ عتبہ تک جانی کی طاقت نہ کہتے ہیں حج فرض ہے اور اس استطاعت
 پر صحت تکلیف کے مدار ہونی کی یہ وجہ ہے کہ سلامت سباب کے بعد سبب ادا کرنے کی قدرت
 حقیقی کہ جس کا ذکر پہلے ہوا ہے اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے پس جب قدرت حقیقی پائی گئی تو وہ بندہ
 و اس عاجز نہ رہا اور جہاں سلامت سباب آلات نہیں دیتے وہاں بندہ اپنا قصہ نہیں کرتا اور
 جب قصہ نہ کیا تو وہ قدرت کہ جو بعد اراد کے ہوتی ہے اور جس کے سبب سے وہ فعل سرزد ہوتا
 ہے نہیں حال ہوتی ہے اور جب یہ قدرت حقیقی نہ پائی گئی تب جو محض ہو کیا تکلیف کے
 قابل نہ رہا (لہذا جس کام کی بندہ استطاعت نہیں کہتا اللہ اس کے کرتا
 حکم نہیں دیتا) جب کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَاللَّهُ نَفْسًا اَلَوْ سَمِعْتُمْ
 اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر جس کی طاقت کے موافق پس جو بندہ کی طاقت

باہر موعام ہے کہ فی نفسہ متنع ہو جیسا ضد یک جمع کرنا یا فی نفسہ ممکن ہو لیکن سب سے
 نبوکے جیسا پیدا کرنا جو اس کے لپڑ کے کر نیکا بند کیو حکم نہیں دیتا: (مار نیکی بعد ورد
 اور کسی چیز کے توڑ نیکی بعد اسکا ٹوٹنا ہی اللہ کا مخلوق ہی) مثلاً
 زید نے عمر کے لاٹھی ماری اور اس سے اسکو درد ہوا یا کسی نے ایک شیشے کو پتھر پر مارا
 اس سے وہ ٹوٹ گیا سوائس د کا ہی اور اس ٹوٹنے کا ہی اللہ ہی خالق ہی یا کسی نے کسی کے
 تلوار ماری اور اس سے اسکی گردن جدا ہو کر وہ مر گیا سوائس موت کا ہی اللہ خالق ہے خاص اللہ
 پیدا کر نیسے ہوئی ہے اگر نہ پیدا کرنا تو نہ مار نیکی بعد درد ہوتا اور نہ وہ شیشہ ٹوٹا اور نہ وہ شخص مرنے
 کیونکہ تمام ممکنات اللہ کے طر ف مستند ہیں اور ہر ایک چیز کا اللہ خالق ہے چنانچہ یہی اسکی تحقیق
 گذری ہے معترض اسکو ہی سب کے فعل کہتے ہیں اور بند کیو اسکا خالق قرار دیتے ہیں پس
 اس کے نزدیک جو چیز فاعل سے بدون اسطہ کسی دوسرے فعل کے سرزد ہو جسطح کہ تلوار کا مارنا
 اسکو بند کا فعل بطور مباشرت کہتے ہیں اور جو کسی فعل کی واسطے سے ظاہر ہو جسطح کہ موت کہ
 وہ تلوار مار نیکی سبب سے حاصل ہوئی اسکو ہی بند کا فعل بطور تولید کہتے ہیں ہمارے نزدیک
 دونوں اللہ کی مخلوق ہیں پس جو چیزیں کہ بطور مباشرت کہتے ہیں وہ ہی اور جو چیزیں کہ بطور تولی
 کے ہیں وہ ہی اللہ پیدا کر نیسے ہوئی ہیں (بند کیو اس میں کچھ دخل نہیں) نہ تو یہ اسکا
 خالق ہے کیونکہ یہ سب سے نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کو پیدا کرے جیسا کہ پہلے گذرا اور نہ یہ اسکا
 کاسب کیونکہ جو چیز اسکی قدرت میں نہیں اسکا کیا سبب نہیں ہو سکتا اور اسی لیے بعد اپنے فعل
 کے بند کیو اختیار نہیں کر وہ اس اثر کو ظاہر نہ ہونے دیوے بعد مار نیکی اسکو طاقت نہیں کہ اسکو
 روکے پس اگر اسکو قدرت ہوتی تو اس اثر کو روک لیتا پس جب یہ اثر اسکی قدرت سے باہر ہے تو
 یہ اسکا کاسب ہی نہیں ہے اور یہی مدعی ہے افعال تولید یہ میں بند کیو مواخذہ اسلیے ہوتا ہے

۱۰
 ۲۰
 ۳۰

کہ وہ فعل کہ جس سے یہ پیدا ہوا ہے اس کے اختیار میں تھا (اللہ جل جلالہ چاہتا ہے کہ راہ کرتا ہے
 اور جب کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے) اگرچہ یہ مضمون پہلے بیان ہو چکا ہے لیکن
 توضیح کے لیے مکرر کیا گیا۔ حال یہ ہے کہ جسطرح سے اور افعال کا اللہ تعالیٰ خالق ہے اسی طرح
 ہدایت و ضلالت کو بھی ہی پیدا کرتا ہے اور اسے بار تعالیٰ کو کچھ عیب نہیں کہیں کہ قیصر چیز
 کا کسب قیصر ہے نہ کہ پیدا کرنا چنانچہ اسکی تفصیل حاشیہ میں بھی ہو چکی ہے **ف** ہنے جب کو
 چاہی گئی قیدیوں زیادہ کی ہے کہ ہدایت اور ضلالت سے مراد پیدا کرنا نکالنا ہے نہ بیان کرنا
 طریق حق کا کیونکہ اللہ نے راہ حق کو سب کے لیے بیان کر دیا ہے کسی کی خصوصیت نہیں
 پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت کرتے ہیں اور شیطا
 اور بت ضلالت میں لیتے ہیں سو اس سے یہ مراد ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب
 ہدایت کا ہیں اور شیاطین اور بت سب ضلالت کا ہیں سو مجازاً ہدایت اور ضلالت کو انکی
 طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ حقیقت میں دونوں کا اللہ خالق ہے عرف میں جو چیز جس کا
 کے لیے سبب ہوتی ہے اسکی طرف اس کا م کو مجازاً نسبت کر دیتے ہیں مثلاً کہتے ہیں اس
 دوانے شفا دی اور آگ نے جلادیا اور بانی نے سر کر دیا علی ہذا القیاس سو وہ شفا کا
 سبب ہے اور آگ جلانیکا اور بانی سر کر نیکا اس لیے انکی طرف نسبت کر دیا ورنہ اس شفا
 اور جلانے اور سر کرنے سے اللہ خالق ہے اگر چاہتا ہوا کہ بعد شفا نہ دیتا اور آگ
 کے بعد جلنے نہ دیتا اور بانی کے بعد سر کرنے نہ دیتا اسی سبب سے جو شفا کو دوا کا فعل سمجھے
 اسکو علمائے مشرک کہہ لے اور موجد اور شرک میں بھی فرق ہے کہ ہر چیز کو موجد اللہ کی

علی ہذا القیاس دوا یا شفا یا نظر جان و اس سے بے نفع و ضرر بھی اللہ کے اختیار اور ارادے سے نہ ہوتا ہے
 وہ بجا ہے تو اس نے نہ کچھ نفع ہو نہ ضرر نہ کہ اسکی تمام مخلوقات میں سے کوئی بھی کسی فعل کا خالق نہیں البتہ
 یا شیا کہیں نفع و ضرر کا سبب ہو جائے کہ اسے میں کیونکہ وہ اس نے اپنی مخلوقات میں تاثیرات رکھی ہیں پس جو

مخلوق جانتا ہے اور وسائط کو سبب محض جانتا ہے اور شرک سبب کو فاعل حقیقی سمجھ لیا کرتا ہے بخاری اور مسلم زید بن خالد سے روایت کیا ہے کہ حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کو امامت کی اور اُس رات کو منینہ برساتھا پس ہمارے پیغمبرؐ نے پیچھے بیٹھے اور فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا لوگوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ صبح کو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لائے اور کچھ مجھ سے کافر ہوئے پس جس نے یہ کہا کہ اللہ فضل سے بارش ہوتی ہے سو وہ مجھ پر ایمان لایا اور تارو تار کا منکر ملو اور جس نے یوں کہا فلاں فلاں ستا کرے ۔ بارش ہے تو وہ تارو تار پر ایمان لایا اور مجھ سے کافر ہوا ہے ۔ عربیہ لوگ یوں جانتے تھے کہ جب فلاں ستا فلاں جلے گا یا فلاں ستاے گا یا فلاں ستاے گا یا جاتا ہے تو بارش ہوتی ہے اور وہ تارو تار بارش کا فاعل سمجھا کرتے تھے سو اسی لیے انکو کافر کہا ۔ ہاں اگر کسی تحریر سے یوں معلوم کر لیا ہو کہ جب یہ علامت ہوتی ہے تو اکثر اللہ کی یوں دت جاری ہے کہ وہ اُس وقت بارش کرتا ہے تو ہمیں کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ فلاں علامت کو پا کر جانیکے وقت اللہ بارش کرتا ہے تو ہر چیز میں مومن ہی اعتقاد رکھے اور اللہ کے طرف سے سمجھے اور وسائط کو محض سبب جانے والا کہ اللہ یُفْضِلُ مَنْ يَشَاءُ اِلٰی صَوَاطِئِ مُسْتَقِيمٍ (اولیاء اللہ کی کرامتیں حق ہیں) ولی ہیں مومن کو کہتے ہیں جو اللہ کی ذات و صفات کا عارف ہو کر حسب مکان عبادات پر ملحوظ کرے اور گناہوں اور لذات و شہوات سے کنارہ کش ہو اور اللہ کی کرامت سے یہ مراد ہے کہ کوئی امر خارق عادت جیسا کہ ہوا پر اڑنا یا پانی پر خشک نکل جانا یا بے موسم کے کہنا حاجت کی وقت ظاہر کرنا یا جمادات کا کلام سنا اس سے بدون دعویٰ نبوت ظاہر ہوگا اور تفصیل سب خوارق کی صدر کتاب میں چکی ہے اور یہ کرامت اُس نبی کے لیے

کہ جسکی اہمیت میں سے یہ ولی ہے معجزہ ہے کیونکہ یہ اس نبی کی صداقت پر دلالت کرتی ہو کر اس کے
 ایک اہمیتی سے یہ مفاہق عادت ظاہر ہوا سو کر امت اولیاء اللہ کا ثبوت قرآن احادیث سے
 چنانچہ بے موسم کا کہنا حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم کا ورعیت علیہ السلام میں کہا
 حالانکہ وہ نبیہ نہ تھیں کہا قال تکلمنا دحل علیہا نہ کرنا الحزب وجد عندہا زلف
 یعنی جب مریم کے عبادت خانہ میں زکریا گئے تو وہاں کے پانچ موسم کہنا دہر سوا دیکھا۔
 کہ جس سے تعجب کر کے پوچھنے لگے قال لکی لایہ ہذا کہ یہ تیسے پاس کہا ہے آیا ہے
 قالک ہومین عند اللہ مریم نے جواب دیا کہ یہ اللہ ہاں سے آیا ہے۔ اور بہت دور
 دراز سے مقبیر کا تخت صہف بن برخیا سلیمان علیہ السلام کا وزیر جو نبی نہ تھا ایک دم بہر میں
 لے آیا تھا چنانچہ قرآن میں اس تخت کا آنا بھی ثابت ہے فلما را مستقر یعنی جب
 سلیمان اس تخت کو اپنے دربار میں لہڑا دیکھا۔ اور ہوا پر اڑنا بھی بہت اولیاء اللہ سے
 منقول ہے جیسا کہ سلیمان سرخی سرج اور مجادات کا کلام سننا اس حدیث صحیحہ سے ثابت ہے
 یہی ہے اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ سلمان اور ابو دردرا کے گائے ایک کابی
 تسبیح کرنے لگے اور وہ انکو سنائی دی سنتے تجاری نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے
 کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں پر پانی نکلتے دیکھا اور ہم کہا نیکی تسبیح کہاتے وقت
 سنا کرتے تھے تجاری اور سلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ ایک شخص بل کو بانٹنے لے جاتا تھا تھک کر راہ میں سپر چڑھ لیا بیل نے کہا میں اس لیے
 لے اگر جب موسم کا کہنا یہاں کسی لفظ سے صراحت نہیں نکلتا لیکن زکریا کے تعجب کرنے سے اور
 دینا لک غائر کیا دہر سے صاف ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ خلاف عادت چیز نہ دیکھتے تو
 یوں تعجب نہ کرتے اور بے موسم کا کہنا دیکھ کر اپنے لیے اولاد کی دعا کی کہ جسے بے موسم کا کہنا دیا
 وہ مجھے بڑا ہے میں بے موسم اولاد ہی لیکتا ہی چاہتا ہوں پس جو موسم کا کہنا ثابت ہی ہوا ہے ۱۱

نہیں پیدا ہوئے بلکہ کھیتی کیلئے پیدا ہوئے سو وہ شخص جس کا راستہ تھا کہ اس نے بیل کی
 گفتگو سنی کچھ نہ بولی تھا بخاری نے اس سے روایت کیا ہے کہ اُسید بن جضیر اور عباد بن بشری
 کے پاس اپنے کسی معاملہ میں باتیں کرتے تھے کہ اسمیں کچھ رات گزر گئی اور وہ رات نہایت لمبی
 تھی پہرہ دو نوں حضرت کے پاس اپنے گھر چلے دو نوں کے ہاتھوں میں دو عصے تھے انہیں سے ایک کا
 عصا روشن ہو گیا پہر جب دو نوں کی راہ الگ ہوئی تو دوسرا عرصے ہی روشن ہو گیا کہ
 دو نوں عصوں کی روشنی سے اپنے گھر پہنچ گئے اتنے پہنچے اور ابو نعیم اور ابو یعلیٰ نے روایت
 کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو کہ اُس کا ساریہ نام تھا ایک فوج کا سردار کر کے نہاؤ
 کی طرف جو مدینہ سے کسی مہینے کی راہ ہے بھیجا تھا سو ایک روز وہاں کفار نے مسلمانوں
 کی ہلاکت کے لیے یہ وار کیا کہ وہاں پہاڑ کے پیچھے گھات لگا کر بیٹھ گئے اور جنگ شروع
 ہو یہ حال اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں جمعہ کے روز منبر پر خطبہ پڑھتے وقت حضرت عمرؓ کو
 دکلا دیا انہوں نے خطبہ پڑھتے ہی میں باواز بلند یہ فرمایا ساریہ کجیل بھیل یعنی اس ساریہ
 بہاڑ سے بچ پہاڑ سے بچ اللہ تعالیٰ نے عمر کی آواز ساریہ کے لشکر تک پہنچا دی سو وہ
 عمر کی آواز سنکر سنبھل گئے اور کافروں پر فحشیاں بھونکتے یہاں دو کراستے ٹھہرے
 ان میں ایک کہ عمر کو کسی مہینے کی راہ کا حال نظر آیا دوسرے کہ کسی مہینے کی راہ کا
 ہانکی آواز نہ بھجی ابو یعلیٰ اور ابوبہقی اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں خالد بن الولید کا قصہ
 نقل کیا ہے کہ انہوں نے کافر کے ہاتھ سے ایسے زہر قاتل کی شیشی پی لی کہ اگر اُس کا ایک
 قطرہ جاندار پر ڈالیں تو بھگاؤ اور پہرا نکو کچہ نہ رہا اور امام تغفری نے اسناد
 صحیحہ حضرت عمرؓ کے رفو سے دریا نیل کا جاری ہونا نقل کیا ہے جسے زیادہ تفصیل
 دہوہ دلائل النبوة و شواہد النبوة و کلام المہین وغیرہ کتب کو دیکھیے المختصر ج ۱ ر ۱۱

صحابہ میں ظاہر ہوئیں درجو جو ان کے بعد تابعین سے پہلے تھے اور ان کے بعد
 ہیں کہ ان کا انکار کرنا بے انصاف و مکابر کا کام ہے خصوصاً خیرین میں حضرت غوث اعظم
 شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی کرامات کا تو ایک عالم گواہ ہے اور ان کے بعد
 آج تک اولیاء اللہ سے جو کرامات ظاہر ہوئی اور ہوتی ہیں نکاح ہی ایک بیان مشاہدہ کیا
 اور کرتا ہے پھر انکار کرنا محض تعصب نہیں تو اؤر کیا ہے معتزلہ اور شیعہ نے جب اپنے سلف
 اور خلف میں کسی کی کو اس مرتبہ کا نہ پایا کہ ایسی کرامات دیکھتے تو سر سے کرامات ہی کا
 انکار کر بیٹھے معتزلہ کی یہ جھوٹ ہے کہ اگر ولی سے کرامت ظاہر ہو تو ان میں اور نبی کے معجزہ میں
 کچھ فرق نہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ولی دعوی نبوت کا نہیں کرتا ہے بلکہ اپنے نبی کے پیرو
 ہونیکا مقرر ہوا کرتا ہے پس گویا یہ کرامت اُس کے نبی کے حق میں معجزہ ہے کہ اُسکی صداقت
 ولایت کرتی ہے بخلاف معجزہ کے کہ وہاں دعوی نبوت ہوتا ہے شیعہ بغیر کسی برائے قاطع
 کے ولایت کا باب بند کر کے حضرت علیؑ کو خاتم الاولیات کہتے ہیں **و** ولی سے
 کرامت ظاہر ہونے میں چند حکمتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ اُس کے نبی کی تصدیق عوام کو حاصل
 ہو جاوے اور قیامت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اولیاء اللہ کے سبب جاری ہے
 دوم یہ کہ ولی مبتدی ہے تو اُس کا یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور پہر نہایت غربت سے
 عبادت میں مصروف ہوتا ہے اور اگر انتہی ہے تو اُس کے مریدوں کے یقین کو قوت بخشتی ہے **ف**
 عام کو کرامت اور اس درجہ میں تمیز نہیں اس لیے بے نیاز شراب خوار فاسقوں کی خارق عادت
 باتیں دیکھ کر ان کے مطیع ہو جاتے ہیں اور ان خوارق کو کرامت اور اس فاسق کو ولی سمجھتے
 ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ ولی کا درجہ مومن صالح کے بعد ہے اعنی جب مومن صالح ہو لیتا ہے
 کہ کیونکہ اگر وہ پیروی کا مقرر ہو اور نبوت کا داعی ہو جاوے تو کافر ہو جائے اور
 اس سے کرامت ظاہر نہیں ہوتی نہ اُس کے ۱۲ منہ

اُسکے بعد ذات و صفات الہی کا عارف ہو کر لذات ترک کرتا ہے اور عبادت میں سچ تنہا ہوتا ہے تو جذبہ شوق الہی اُسے بارگاہ کبریا میں کھینچ لیجاتا ہے تب خاصان درگاہ میں شمار کیا جاتا ہے پہلے وقت اُسے جو خوارق ظہور میں دیں اُنکا نام کرامت ہے اور شخص صلی ہے اور اگر اسد وجہ کو نہیں پہنچا بلکہ فقط مومن صالح ہے تو اُسکے خوارق کرامت نہیں اور اُصولاً میں شخص صلی نہیں پھر جو کمر سے مومن صالح ہی نہیں بلکہ کبار میں مبتلا ہے یا مومن نہیں ہرگز ولی نہیں اور اُسکے خوارق دام شیطانی ہیں کرامت نہیں بلکہ شکستہ ہمارے کہتے ہیں جیسا کہ پہلے ہکا ذکر ہو چکا ہے **ف** اولیا را کہ بہت اقسام میں بعض قطب بعض بدل بعض اوقات وہیں علی بذالقیاس کہ تفصیل انکی اس مختصر میں گنجائش نہیں کہتی۔ اولیا کرامت کے ظاہر نہیں اُنکے محتاج ہیں بطرح انبیاء علیہم السلام معجزات کے ظاہر نہیں جناب باری کے محتاج ہیں جب حکم الہی ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں آپسے جس وقت چاہیں نہیں ظاہر کر سکتے اسی وجہ سے کرامت کے ظاہر ہونے پر ولایت کا دار مدار نہیں کیونکہ ہزار اولیا ایسے ہیں کہ اُننے کہی کرامت ظاہر نہیں ہوئی بلکہ بعض کرامت کے ظہور سے دور ہاگئے تھے اور یہ اُنکے جناب باری سے سرسریں اُنکو وہی خوب جانتے ہیں **ف** امدت الہی ملائکہ یا انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام سے بعض غیب کی چیزیں بتلا دیتے سو یہ یقینی ہوتی ہیں اور اولیا را امدت کو بھی بعض غیبات پر کشف یا الہام سے مطلع کر دیتا ہے لیکن یہ بطور ظن کے ہوتا ہے اور یہ غیب کے جاننے میں امدت کے محتاج ہوتے ہیں جب چاہتا ہے کیا انہیں سے کسی چیز کی خبر دیتا ہے تب ہا سیدہ جانتے ہیں اور جب چاہتا ہے اُنکو انکی پشت پر کمر کی خبر ہی نہیں دیتا چنانچہ بہت امور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں جانتے تھے جب جبرئیل علیہ السلام حکم الہی آکر خبر کرتے تھے تب مطلع ہوتے تھے کیا خوب کہاتے کئی

لے کیونکہ اولیا کے کشف یا الہام میں کبھی غلطی بھی ہو جاتی ہے اور نہ

گئے برطارد اعلیٰ الشیخہ گئے برشت پائے خود نہ بینم پس ہرقت ہر چیز کی خبر حاصل
 جانتا ہے اگر کوئی کسی فرشتے یا نبی یا ولی کو یوں سمجھے گا مشرک ہوگا اور یہ شرک فی العلم
 جاوے گا اور اسکے رد میں بہت سی آیات قرآن کی اور بہت سی احادیث صحیحہ میں طلب الہی
 خوف ترک کرتا ہوں اولیاء اللہ کی دعا اکثر اللہ قبول کر لیتا ہے لیکن وہ جہاں
 مرضی آہی دیکھتے ہیں دعا کرتے ہیں اور جہاں مرضی نہیں پاتے تو مارے بہت آہی کے
 نام ہی نہیں لیتے پس انکی زندگی میں یا بعد مرگ انکو حاجت روا اور مستقل نفع و ضرر
 دینے والا سمجھ کر انسے حاجات طلب کرنا اور دروازے انکے نام کی دہائی دینا انکی
 قبروں کی مذرونیہ کرنا انکے نام کا تھانہ جھنڈا یا چوڑہ بنانے پوجنا علیٰ ہذا فقیر
 سب سمجھے کہ اس کے اسوہی اور اسکے اولیا بھی از حد بیزار ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بہت ہی منع فرمایا ہے (کوئی ولی کہی کسی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہے)
 کسے کہ نبی میں اول سب کمالات ولایت جب ثابت ہو جاتے ہیں اور وہ خود کامل ہو جاتا
 ہے تب اسکے بعد اسکو اعلیٰ درجہ نبوت کا دوسروں کی تکمیل کے لیے دیا جاتا ہے نہ کہ پہلے اسکو
 سو فائدہ کا ڈر رہتا ہے نہ مغرور کیا جاتا ہے اور ولی سے پہلے درجہ میں ہوتا ہے سو اس
 لیے یہ سب احتمال باقی رہتے ہیں دوسرے جس قدر ولی کو کمالات حاصل ہوتے ہیں سب کمالات
 نبوت کے حاصل ہوتے ہیں تیسرے بند و نیکو اللہ سے جس قدر مراتب قرب ہیں ان سب میں
 سب اعلیٰ درجہ نبوت کا ہوتا ہے نہ اس درجہ کو صلیق پہنچتا ہے نہ شہید نہ صالح اسی لیے
 انبیا رب کے زیادہ مقرب اور انکے نفوس کے کامل زیادہ ہوتے ہیں پس جس قدر لوگوں
 انکے نفوس سدجہ کامل نہیں ہیں (کوئی عاقل بالغ اس درجہ کو نہیں پہنچتا
 کہ حکام شرع کے اہل دور ہو جاویں) خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا عین صانع

یا کوئی اور کو کسی سے بے غرض شرعی حکام شرعی صاف نہیں جہل اور بے فرض واجب ہیں
 اس طرح ولی و نبی پر بھی کیونکہ حقین خطایات تکلیف شرعی میں بھار دینے سے ہمیں کسی کی
 خصوصیت نہیں اور سب مجتہد و نکاحیات بر اتفاق ہے دوم یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ
 ہر شخص موت تک تکلیف عبادت مکلف رہتا ہے **وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اسْتِغْنَاءَ كَلْبَعَيْنِ**
 کہ اپنے رب کی عبادت کرو موت آتے تک : اور سب مفسرین متفق ہیں کہ یقین سے مراد یہاں نبوت
 ہے کذا قال الملقای فی شرح علی فقہ اکبر بعض مگر اہل لوگ جنکو ساجین کہتے ہیں انہوں نے
 یہ قرار دے رکھا ہے کہ جب بندہ صدق دلسے ایمان لاوے اور نہایت محبت الہی اور صفائی قلب
 اسے حاصل ہو جاوے تو اس سے شرع کی امر و نہی دور ہو جاتی ہیں اور ہر گناہ ہو سکواج ہو جائے
 پہر اس کے سبب اس کو دوزخ میں داخل نہ کرے گا اور انہیں سے بعض تو یہی کہتے ہیں کہ ہرگز
 میں سب عبادات ظاہری اس کے ذمہ سے دور ہو جاتی ہیں فقط تفکرات الہی اس کی عبادت
 ہے سو یہ کفر اور کفر الہی ہے کیونکہ سب محبت الہی اور صفائی قلب اور ایمان میں انبیاء
 علیہم السلام کامل ہیں خصوصاً جناب اللہ علیہ السلام کے ہر ایک کام میں
 اکمل ہیں کوئی فرد بشر ان کے برابر نہیں سوائے ان کے لیے تو اور زیادہ تکلیف شرعی ہی ساقط ہو جاتا
 تو درکنار سب اگر کام حضرت پر تہجد فرض ہی کہ شب بیداری کرتے ہوئے پائے مبارک
 مردم کر آئے تھے اور جو کوئی یوں کہتا تھا کہ آپ ہر قدر تکلیف کیوں ٹھاتے ہو تو کو تو اللہ تعالیٰ نے
 بخش دیا ہے پس آپ اس کے جواب میں یہ فرماتے **اَلَا كُونُ عَبْدًا شَكُورًا** اس میں کہنے والا
 میں اللہ پر ہمارے وغیرہ لوگ ہی کرتے ہیں نماز و روزہ کو فرض نہیں مانتے کہا کہ حلال ہے
 میں اور جو کوئی اس سے قرآن و حدیث کی دلیل پیش کرتا ہے تو اس سے کہتے ہیں کہ یہ قرآن
 لیے ہے ہمارا قرآن اور ہے یا ہمارا دیش پاری اور میں سوائے لوگ قطعی کا فر میں ان کے حوا

دام شیطانی ہں آئے دور رہنا چاہیے (فصل) (اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ قبول کر لیتا ہے اور متغفار کر نیسے گناہ معاف کر دیتا ہے) توبہ یہ ہے کہ بندہ اپنے گناہ پر گناہ سمجھ کر نادم ہو اور آئندہ اُسکے ترک کا پکا ارادہ کرے اور اگر کسی کے حقوق میں تو گناہ ادا کرے جس بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے کم و فضل سے اُسکے گناہ کو مٹاتا ہے جب کہ فرماتا ہے
 وَمَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا وَيُظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ يَجِدِ اللّٰهَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا یعنی جو کوئی کام کرے بری کہ غیر کو ضرر اُس پہنچے یا ظلم کرے اپنی جان پر کہ اُسے غیر کو ضرر نہ پہنچے یہ وہ بخشش مانگے اللہ سے توبہ و پکا اور کوشش والا مہربان وقال یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا تُوْبُوْا اِلَی اللّٰهِ تُوْبَةٌ نَّصُوْحًا عَسٰی رَبُّکُمْ اَنْ یَّغْفِرَ عَنْکُمْ سِیِّئَاتِکُمْ یعنی اے مومن توبہ کرو اللہ کے توبہ فالص ثواب ہے کہ رب دور کر دے تمہارے گناہ جسے الابر فال هو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ و یعفو عن السیئۃ یعنی اللہ وہ ہے اپنے بندہ کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے التائب من الذنب من الذنب لہ کاذنب لہ کہ گناہ سے توبہ کرنا اولاد کیلئے کے برابر ہے المختصر آیات و احادیث و اجماع جہوں میں سے ثابت ہے کہ توبہ جب باشرط اپنی جاوید توبہ سے کہ سب گناہ خواہ کبیر ہوں خواہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن بندوں کے حقوق اُنکے معاف کیے بغیر نہیں معاف ہوتے لیکن حالت نزع سے پہلے کی توبہ معتبر ہے چنانچہ اسکا تحقیق پہلے گذر چکی ہے اور جب تک آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے تب تک توبہ کا دروازہ بند ہوگا چنانچہ احمد اور ابوداؤد اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ توبہ نہیں منقطع ہوتی یہاں تک کہ مغرب آفتاب نکلے پس جس روز مغرب آفتاب نکلے گا اُس شخص کی کسی توبہ مقبول نہو گی۔ انسان کو چاہیے کہ توبہ میں دیر نہ کرے اور توبہ کے بہرہ پر گناہ پر

ولیر کی نگر سے کیونکہ شاید توبہ نصیب ہو یا توبہ خالص سے میسر نہ آئے۔ **ف** لغت میں
توبہ رجوع کر نیکو کہتے ہیں پس اس توبہ کے چند اقسام ہیں ایک توبہ گناہ سے ہوتی ہے کہ گناہ
سے نیکی کی طرف رجوع کیا اور یہ عام کی توبہ ہے اور ایک غفلت سے توبہ ہوتی ہے کہ غفلت
چھوڑ کر یاد الہی کی طرف رجوع کیا اور یہ خاص بندوں کی توبہ ہے اور اسکو اور بھی کہتے
ہیں اور ایک توبہ ہے غیر اس کی طرف خیال اور التفات کر نیسے اور یہ خصیٰ خواص عارفوں کی
توبہ ہے بہت جو سلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے مہر
غین یعنی کچھ کدورت آجاتی ہے تو اس سے دن بہر میں اللہ سوا بخشش مانگتا ہوں انتہی سے
اس توبہ اور استغفار سے ہی اخیر قسم کی توبہ مراد ہے کہ خیالات بشریہ سے توبہ متفقہ کر لیا کرتے
ہے کس لئے کہ بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کثیر اور صغیرہ سے قبل التوبہ اور توبہ
کے پاک تھے اور کبھی کوئی گناہ حضرت نہیں سرزد ہوا اللہ نے آپ کو معصوم رکھا پس قرآن مجید
میں یہ جو آیہ ہے **وَاسْتَغْفِرْ لِلذَّنْبِ** کہ اپنے گناہوں کی معافی چاہ لیغفر لک الله فانقم

لہ غین لغت میں لڑکھٹے ہیں کیا برسا آپ کے دل پر بھی ہو جاتا تھا بعض علماء نے اس راوی تفسیر یوں بھی
کہ لکنا دل آئین کی طرح تھا پس اس کے گناہوں کا نہیں جب عکس پڑتا تو آپ استغفار کرتے اور فی حقیقت استغفار
آست کے لیے ہوتا تھا اور بعض نے یوں کہا ہے کہ آپ ہر ساعت درجات پڑتے تھے تھے کما قال اللہ
تعالیٰ **وَلَا خِرَافَةَ** غیر لک میں اللہ کی پس کہیں آپ پہلی حالت کو ادنیٰ سمجھ لیتے تھے بعد اُس کے جب اس
مرتبہ سے بڑھ جاتے تو اُس کے خلاف معلوم ہوتا اس وقت اپنے پہلے حال پر نہ مست کرتے لہذا اگر کدورت
سادہ ہو جاتا اس سے استغفار کرتے تبغیر نہ کہا جیو غین سے مراد آپ کی حالت سکون سے کہ محبت الہی میں طمانی
ہو جاتی تھی پس یہ حالت صوم میں تھے تو اس سے استغفار فرماتے اور اسی سبب کہتے ہیں جنات الابراہیمیات **لَا حِرَافَةَ**
اور بعض کہتے ہیں کہ بکمال آئینہ تھا جب کوئی شخص غافل کیے مقابل ہو جاتا تو کدورت آئے دل پر
شعور ہوتے پھر اس سے آپ استغفار فرماتے چنانچہ تاکید کرنی ہے اسکی وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا تھا مقید ہوں
حالات مجھے نماز میں تشاہد ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ آپ اگرچہ فضل مخلوقات کے لیکن ہر شے سے کہیں تشاہد
بشریت آپ کو یاد آتی تھی مجھ ذرا سی غفلت ہو جاتی تھی تو وہ آپ کے لیے سبب علو شان کے گناہ تھا
اور اس سے آپ کے دل پر بڑے سا آجاتا تھا اس سے استغفار فرمایا کرتے تھے اور قرآن میں بھی گناہ
پہلے پہلے بخونچنے سے ہی گناہ مراد ہے واللہ اعلم بالصواب

مِنْ ذُنُوبِكَ وَكَانَ خَشَرًا اور تو کہ تیرے واسطے اللہ تیرے پہلے گناہ اور پچھلے بخشیدنی سو یہاں
 بھی گناہ سے یہی نہیں مراد کہ آپ کے علوتان کے برخلاف تہا سوسی لیے حضرت کے لیے
 گناہ قرار دیا گیا اور اسکو اللہ نے معاف کر دیا اور آئندہ جو بتقاضی بشریت کہی ہو جائے
 تو وہ بھی معاف فرمایا پس قرآن میں یہاں گناہ سے مراد کبارِ صغائر نہیں جیسا کہ بعض
 یہود و نصاریٰ اپنی عداوت قلبی سے یہ مراد لیتے ہیں اور آپ کو گناہ قرار دیکر قابلِ شفاعت
 نہیں سمجھتے ہیں کیونکہ اگر گناہ سے یہاں کبارِ صغائر مراد ہوں تو گویا اللہ تعالیٰ آئندہ گناہ کو
 حضرت کو اجازت دیتا ہے کہ پہلے اور پچھلے گناہوں کے معاف کر نیکا وعدہ کرنا ہو سو یہ امر سب
 کے بالکل خلاف ہے پس گویا یہود و نصاریٰ اللہ تعالیٰ میں عیب ثابت کرتے ہیں کہ گویا عیب لغو
 کا کر نیا لاکتے ہیں کیونکہ جب سولِ خلق کی ہدایت کو ہوجا پہر رسول کو گناہ کرنے پر آمادہ کیا
 تو اس سول کا ہدایت کے لیے ہوجنا عیب اور نفور ہو گیا بلکہ لوگ رسول کو دیکھ کر اور زیادہ گناہ کر
 گراہ ہو گئے قالی اللہ عن ذلک علوا کبیر اور اگر علی سبیل فرض الحال ان مخالفوں کی بات کو تسلیم
 کر دیں تب بھی سرور کائنات میں کچھ عیب اور نقص نہیں کیونکہ اللہ جب سب کو معاف کر دیا
 ہو گیا پھر وہ اور کی شفاعت کرے تو کیا محال ہے ہاں اگر معاف نہ کیا جاوے اور مجرم ہو کر اللہ سے
 شفاعت غیر کی عقل کے نزدیک غیر مسلم ہے (اور دنیا میں سب کی دعا میں قبول
 کرنا ہے اور حاجتیں وافر ماتا ہے) خواہ کافر ہو خواہ مومن دنیا میں ان سبکی
 دعا قبول کرنا ہے اور تمام مخلوقات کی حاجات روا کرنا ہے کیونکہ اگر وہ نہ کرے تو پھر نہ کوئی خالق
 افعال ہے نہ خالق جو اس پر کہہ کرنا ہو کھارنے زعم میں یوں جانتے ہیں کہ ہم ہوں مانگتے
 ہیں وہ ہمارا کام پورا کر دے ہیں حالانکہ انکو اپنے منہ پر سے کہی دور کر نیکی ہی قدرت نہیں ہے
 نہ انقیاس جو لوگ اللہ سے کسی اور سے حاجات طلب کرتے ہیں وہ انہیں کو حاجات روا

جانتے ہیں لیکن وہ اسرارِ رحیم الرحمن جو رب العالمین سے خود دیتا ہے اور جو مانگتے ہیں سے قبول
 کرتا ہے پھر آخرت میں اس امر کا بدلہ انکو دیکھا کہ ہم دیتے تھے اور تم تنہائی یا اور کمیرت سے مجھے
 تھے اب ان اور اس کو اگر انہیں کچھ طاقت ہے پھر آخرت میں خالصتہً مومنین بندوں کی دعائیں
 قبول فرما دیکھا اور انہیں کی حاجات پوری کر دیا اور کافر و نکویر سنا دیا جاوے گا فَاذْعُوْا
 وَكَادَ عَاوِذُ الْكَافِرِيْنَ اِلَآذٌ فِيْ غَلٰلٍ مِّنٰی تَمْجَمٍ میں اگر نہایت بے قرار سی دعا کرو گے تو کرو لیکن فروغی
 دعا ہو سکی ہوئی ہے قبول نہیں ہوگی اور اس مضمون کی بہت آیات قرآن میں موجود ہیں قَسَمًا
 کر نیکیے قرآن میں فرمایا ہے اَلَمْ نَجْعَلْ لَّكَ سَيِّفًا مَّخْفًوٰی کہ مجھے دعا کرو میں قبول کروں گا سلم نے روتا
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ بندہ کی دعا قبول کرتا ہے یہاں تک کہ جلدی نکھر
 اور قطع رحم یا گناہ کی دعا نہ لگے مینی جلدی نکرا چاہیے اور قطع رحم اور گناہ کی دعا مانگنی چاہیے
 ان صورتوں میں دعا قبول کم ہوتی ہے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا کہ انہا
 رب بڑا حیا والا اور کریم ہے اسکو شرم آتی ہے کہ بندہ اسکی طرف ہاتھ اٹھاوی اور وہ اسکے خالی ہاتھ
 پیر دیکھو دعا میں قبولیت کے لیے بڑی بات یہ ہے کہ دل سے مانگے اور قبول ہو گیا ہی اسوقت میں
 کہ سو سے کہو نہ کہ اللہ کی آرزو نہیں تو رہا ہے صحیح ترمذی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے
 کہ آپ نے یوں فرمایا ہے اَدْعُوْا لِلّٰهِ وَاَنْتُمْ مَوْثِقُوْنَ بِالْاِحْبَابِ کہ تم اللہ سے دعا کرو اسکا کہ تمہیں
 قبول ہو جائیگا یقین ہو جاؤ اور یہی کی دعا اللہ قبول نہیں کرتا ہے اور جو وقت بے قرار ہو کر
 مانگتا ہے تو جلدی قبول کرتا ہے احادیث میں دعا کر نیکی بہت فوائد اور فضائل آئے ہیں
 بلکہ اسکو عبادت کا مغز فرمایا ہے اگر دعا کے اثر ظاہر نہ ہوں نہیں کچھ دیر ہوا کہ تو بے حقا و
 ہو کر دعا مانگنا نہ چھوڑے کیونکہ اسکے اثر ظاہر نہ ہوں نہیں کہی کچھ حکمت ہوتی ہے کہ اسکو بندہ
 نہیں جانتا ہے اسکا بدلہ بھی اللہ قیامت میں دیتا ہے اور کبھی بعض اشخاص کے لیے

دعا قبولیت دعا
 حاکم نے اسکا بیان کیا

یوں یرہوتی ہے کہ وہ اور زیادہ مانگے کہ انجام میں اللہ اسکو سکامی بھی دیو اور جنت مدت
دعا مانگی ہے وہ اسکی عبادت میں لکھی جاوے کہ آخرت میں کم آوے اگر جلدی دیدیتا تو
یہ عبادت اسکی نصیب نہوتی اور اسیدوچے ایچے بندو کی بعض معار میں نہایت دیر کرتا
چنانچہ یعقوب علیہ السلام جالیس برس کے قریب یوسف علیہ السلام کی ملاقات کی دعا مانگی
پہر اتنی مدت کے بعد انظر ظاہر کیا اور بعض شخصوں کے لیے انظر ظاہر نہ کر نہیں کہ ہتھان ہوتا
غرض بہت سبب یر کے ہو جایا کرتے ہیں لیکن بندہ مانگنا نہ چھوڑے (جو کہ بندے کے
حق میں بہتر اور صلح ہو اللہ کو شکا کرنا واجب نہیں) اگرچہ وہ اپنی جی
اور کریمی سے اکثر نہ دیکھی بھلائی ہی آتا ہے لیکن یہ اُس پر ضرور نہیں کہ خواہ خواہ شکو کرے جیسا
معتزل کہتے ہیں ورنہ کسی کا فر مغلس کو بیدار نہ کیا کیونکہ شکو دنیا اور آخرت میں خسارہ ہو بلکہ
اسکے لیے یہ بہتر تھا کہ دنیا اور آخرت میں نعمت دینا حالانکہ ہر اہم سخت کا و دنیا میں افسار
اور بیماری اور صد ہا طرح کی خواری میں بجا لیت کفر مرگئے اور دوسرے اسکا کسی بندہ پر جان
اور امتنان ثابت نہوتا کیونکہ اگر اُسے کسیکو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اُسے سمجھ کر کیا جو اُس پر
ہی سو یکا جسا تیسرے ابو جہل لعین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا احسان برابر ہوتا
تو کچھ زیادہ شکر گداوی حضرت پر نہوتی کیونکہ اُسے جو دلوں کے لیے صلح تھا وہ کیا اور اپنے
واجبے فادغ الذہب ہوا انفرض صلح کو اللہ پر واجب کہنے سے اور بہت سخت اعتراض لازم
آئے ہیں کہ معتزل انکے جیسے بالکل عاجز ہیں چنانچہ شیخ ابو الحسن شعری رحمہ اللہ نے
ابی علی جبائی معتزلی سے پوچھا کہ تین بہائی تھے کہ انہیں سے ایک مومن صالح ہو کر اکیس
کاغذ ہیکر مرقم تیسرے نے لڑکین میں مغات بائی اسکا کیا حال ہوا ابی علی نے کہا مومن صالح کو
جنت اور کاغذ کو دفع ملی اور تیسرے کو نہ عقاب ہے نہ ثواب ہے ابی حسن نے کہا اگر تیسرا بہائی

یہ کہے کہ مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنانے کے کیوں موت دی کہ میں جنت میں جانا آرام پانا کیوں
 کہ اُسکے حق میں تو یہی خوب تھا ابی علی نے جواب دیا کہ اللہ کے لوگوں کو جواب دیا کہ اگر تو بڑا
 ہوتا گناہ کرتا جہنم میں کہ بہتر تا تیرے حق میں یہی خوب تھا کہ تجھے لڑکپن میں موت دی
 ابی حسن نے پہر کہا اگر کافروں کہے کہ مجھے مومن صالح کر کے کیوں مارا کہ جنت میں جانا یا
 لڑکپن میں مارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا اُسکے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جاو تو اللہ کا
 کیا جواب دیکھا پس ابی علی جب اسی معترضی کو جواب دیا اور اس کے معترضہ کی غلطی کسرت
 ناکس پر واضح ہو گئی اور ان کے اس سلسلہ میں حماقت کو کیا دیکھتے ہو جو حق و رفیق اہل سنت کے
 مخالف ہیں ان کے ہاں اسے ہی زیادہ زیادہ کچر فہمیاں عاقل کو معلوم ہوتی ہیں چنانچہ ہر مسئلہ
 اختلافی میں اس کتاب سے یہی یہ امر واضح ہو گا اور کیونکر مخالف کو گمراہی نہ ہو کیونکہ حق اگر
 بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا کمال قال تعالٰی فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلٰلَةُ ۚ كَيْفَ يَكُونُ
 دُوْخٌ لِّمَنْ لَّمْ يَلْمِ يَٰۤسِرًا ۚ فَرَوٰ اِيَّكَ نَاقِيًا ۚ (اللہ تعالیٰ نے موت کو میرا کیا ہے
 جس سے متعلق ہو جاتی ہے کہ کو مودہ بناتی ہے) اگرچہ ہر ایک شخص کے نزدیک
 موت یقینی ہے اور ہر ایک شخص جانتا ہے کہ ایک روز یہاں سے جانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے كُلُّ نَفْسٍ ذٰلِقَةٌ لِّلْمَوْتِ ۚ يَبْعَثُ فِيْهِ مَنَاسِكُ مَوْتٍ كَا مَنَاسِكِ مَوْتٍ ۚ وَكُلٌّ مِّنْ عِندِ
 فَانٍ ۚ اور جز میں پر ہے فنا ہونی والا ہے لیکن کلام یہ ہے کہ موت کو کسی وجودی چیز
 کہ جسطرح بخار وغیرہ امراض ہیں یا عدھی چنبرہ کہ زندگی کے دور ہونیکو کہتے ہیں سو کثر
 نزدیک جودی ہے اور جسطرح اور مخلوقات انہی ہے یہ بھی ہے اور دلیل لگی یہ آیت ہے x
 خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ ۚ بَعِثَ الْمَوْتَ ۚ بَعِثَ الْمَوْتَ ۚ بَعِثَ الْمَوْتَ ۚ بَعِثَ الْمَوْتَ ۚ بَعِثَ الْمَوْتَ ۚ
 ہیں عدھی ہے اور خلق کے معنی ٹھہرایا اور تازہ کیا ہے ف موت کے بعد حیات کی روح

اسکے جسم سے جدا ہو جاتی ہے اور حقیقت میں سچ اُمی کا نام موسیٰ ہے بق جسم جو ہنر لہر کر کے
 کے تہا گل شرماتا ہے اور روح کہ جسکو حکما و نفس نام طفقہ کہتے ہیں قائم رہتی ہے سو اسکو نرا
 و جزا دی جاتی ہے پس اس امر میں کل متفق ہیں چنانچہ سنو و کہتے ہیں کہ جو لوگ جہنم میں ہیں
 بندگی و عبادت یعنی کمالات حاصل کیے بغیر جاتے ہیں تو وہ پہر کسی اور بدن میں جو اسکے
 عمل کے مناسب آتے ہیں مثلاً اگر ہمارے تھو شیر کے بدن میں اور بزدل تھو خرگوش کے
 قالب میں ظہور کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس ایک جسم کے بعد دوسرے میں جاتا ہے جب اپنے کمالات
 حاصل کر چکتا ہے اور کدورت صاف ہو جاتا ہے تو پہر عالم قدس میں ملائکہ کے ساتھ رہتا ہے
 اور سکودہ او اگون میں تماشخ کہتے ہیں حکما و کہتے ہیں کہ مرنیکے بعد جو لوگ
 کمالات علمیہ و عملیہ حاصل کر چکے ہیں وہ عالم قدس میں جا ملتے ہیں اور جسکو کدورات جہانی
 جہالت و بخلاتی سے صفائی نہ تھی تو وہاں عذاب پاتے ہیں یعنی انوس غم کہتے ہیں اور
 اسکو وہ روحانی دوزخ کہتے ہیں اور جہانی دوزخ سے اسکو سخت تبتلاتے ہیں اہل کتاب کے
 ہاں فقط اسبقدر ہے کہ جو لوگ گناہوں سے بچتے ہیں وہ وہاں نجات پاتے ہیں ورنہ تکلیف
 اٹھاتے ہیں اور کچھ مفصلاً احول نہیں البتہ انجیل مکاشفات یوحنا میں دوزخ اور جنت اور کچھ
 وہاں عذاب ثواب کی بھی تصریح ہے کہ کچھ ذکر اسکا آگے آویگا لیکن قرآن نے کہ سب کا
 تکمیل کے لیے بعد میں آیا ہے اس امر عظیم کو جو کتب سابقہ میں صاحت و تفصیل سے بیان تھا
 بیان کر دیا لہذا اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں قوت نظریہ و قوت عملیہ میں کامل
 ہیں قوت نظریہ کے کمال سے یہ مراد کہ موافق شرع کے اہد تک کی ذات و صفات کو جانتے
 ہیں اور رسول کو برحق مانتے ہیں اور حق پر چیز و بھی رسول نے خبر دی ہے انکو سچا جانتے ہیں اور
 اسکو ایمان کہتے ہیں اور قوت عملیہ کی تکمیل سے یہ مراد کہ اپنے خلاق کو درست کرتے ہیں نیچے

اور ان میں تماشخ

جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے رسول کی معرفت منع کی ہیں ان سے بچتے ہیں اور جبکہ حکم دیا ہی اُنکو بجالاؤ نہیں تو وہ لوگ مگر عالم قدس یعنی علیین میں کہ جو برزخ ہے حشر تک ہتے ہیں بعد خواب ہونے اس عالم کے یعنی قیامت کے بعد کہ جب اُنکو کمال تزکیہ حاصل ہو جاتا ہے عالم قدس کے اعلیٰ طبقہ میں کہ جسکو حبیب کہتے ہیں جاتے ہیں اور وہاں ہمیشہ ریگ اور ہر قسم کی لذات حاصل کرینگے اور جو لوگ علم و عمل میں ناقص ہتے اور نقصان و طرح چرتا ایک یہ کہ خدا کا کسیکو صفت میں شریک سمجھایا اُنکی کسی صفت کا انکار یا اُسکے رسول یا اُنکی فرامی ہوئی بات کو جھوٹ سمجھا اور اُسکو کفر اور شرک کہتے ہیں تو وہ ہمیشہ وہاں عذاب و پگیا اور طرح طرح کے عذاب و اٹھا دیا اور سحین میں کہ طبقہ دفع ہے رہیگا اور بعد حشر کے جہنم کی آگ میں تزکیہ کیوٹے ڈالا جا دیا جسطرح کہ چکیٹ کو آگ سے دور کرتے ہیں سبط اُنکو کرینگے لیکن جو چکیٹ ہو گیا اُسکو چکیٹ سے صفائی نہوگی سواسی وجہ یہ لوگ ہمیشہ جلتے رہینگے قرآن میں ایک جملہ اسی بیان میں کیا ہے اعجاز رکھتا ہے قَدْ أَفْلَحَ مَنْ شَرَّ لَکَھَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّ لَکَھَا فَاکِی جس نے اپنے نفس کو پاک کر لیا اور ضارہ میں ہا جس نے آلودہ کیا اُسکو اور دوسرے نقصان یہ کہ یا تو علم میں کچھ نقصان ہوا کہ بعض امور کو بخلاف یقین کر لیا جیسا کہ اہل سنت کے خیر اور فرقہ ہمسایہ کے بعض بعض معتقدات ہیں یا عمل میں نقصان کیا کہ خدا کے اوامر و نواہی پر عمل نہ کیا خلاق کو خدا کر لیا تو وہ ہی اُس عالم میں عذاب پاوینگے پہر اُنکی نجات کی یہ صورت ہوگی کہ جبکہ جن نقصان ہے اُسقدر تکلیف دیکر اُسکا تزکیہ کیا جاوے گا بعض کو عالم برزخ میں صفائی ہو جاوے گی بعض کو کہ جبکہ نفس کو راسخ زیادہ ملوث ہے آگ جہنم سے صفائی ہوگی پہر جب تزکیہ ہو چکیگا تو عالم قدس میں ملجاوے گا یا اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خاصہ بعض کو نبی علیہ السلام کی شفاعت صاف کر دے گا اور عالم قدس میں ملاوے گا یہ ہر ایک ہر ایک مجمل بیان ہے سو ہمیں اکثر ہر میں

اتفاق ہے مگر منہ و کاتناغ سب کے نزدیک بالاتفاق غلط ہے ہر مذہب ایک ایک بات کو غلط
 ہونکی دلیلیں موجود ہیں البتہ تفصیل میں باہم اختلاف ہے اور تفصیل ہر ایک مذہب کی اپنی کتابوں
 میں موجود ہے اور ہر ایک کی تفصیل اسباب میں اور اس سے اگلے باب میں مذکور ہے تنبیہ عالم آخرت
 کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو نہ بتا کیوں اب اس کے دریافت کی
 دو صورت ہیں یا تو حکماء و شائین اپنی عقل کے زور سے دلیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ
 احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے لیکن تفصیل سے دریافت کر نہیں عقل قاصر
 ہے اور کیونش قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور کی تفصیل میں قاصر ہے جیسا کہ مقدمہ
 کتاب میں بیان ہوا یا حکماء و شائقین اپنے اشراف سے دریافت کریں سو یہ سب کے نزدیک
 مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراف و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور دور تر ہے وہاں ہے اور
 اُس کے اشراف کے آگے اور دنیا اشراف طرح خیر و ہے کہ جسطرح ذرہ آفتاب کے روبرو
 کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بذریعہ فرشتہ اپنے منیبات کو ظاہر فرماتا
 اور یوں ہی انکو عیاناً دکھلا دیتا ہے اور انکو خلق کے لیے ہادی بنا کر بھیجتا ہے اس لیے
 غلطی نہ ہو نہیں آپ انکا محافظ و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات میں غلطی نہ ہو
 دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشرافین کے کہ ان کے اشراف بلکہ کہی حیات
 میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کے رائے میں مخالفت ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے
 ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو
 آپ کو عالم آخرت حیاتاً بارہا دکھایا ہے اور ہر ذریعہ وحی خبری دی ہو میں حال تفصیل
 عالم آخرت میں باہم اختلاف ہے وہاں ہر ایک کی تفصیل اسباب میں اور اس سے اگلے باب میں مذکور ہے تنبیہ عالم آخرت
 کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو نہ بتا کیوں اب اس کے دریافت کی
 دو صورت ہیں یا تو حکماء و شائین اپنی عقل کے زور سے دلیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ
 احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے لیکن تفصیل سے دریافت کر نہیں عقل قاصر
 ہے اور کیونش قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور کی تفصیل میں قاصر ہے جیسا کہ مقدمہ
 کتاب میں بیان ہوا یا حکماء و شائقین اپنے اشراف سے دریافت کریں سو یہ سب کے نزدیک
 مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراف و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور دور تر ہے وہاں ہے اور
 اُس کے اشراف کے آگے اور دنیا اشراف طرح خیر و ہے کہ جسطرح ذرہ آفتاب کے روبرو
 کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بذریعہ فرشتہ اپنے منیبات کو ظاہر فرماتا
 اور یوں ہی انکو عیاناً دکھلا دیتا ہے اور انکو خلق کے لیے ہادی بنا کر بھیجتا ہے اس لیے
 غلطی نہ ہو نہیں آپ انکا محافظ و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات میں غلطی نہ ہو
 دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشرافین کے کہ ان کے اشراف بلکہ کہی حیات
 میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کے رائے میں مخالفت ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے
 ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو
 آپ کو عالم آخرت حیاتاً بارہا دکھایا ہے اور ہر ذریعہ وحی خبری دی ہو میں حال تفصیل
 عالم آخرت میں باہم اختلاف ہے وہاں ہر ایک کی تفصیل اسباب میں اور اس سے اگلے باب میں مذکور ہے تنبیہ عالم آخرت
 کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو نہ بتا کیوں اب اس کے دریافت کی
 دو صورت ہیں یا تو حکماء و شائین اپنی عقل کے زور سے دلیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ
 احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے لیکن تفصیل سے دریافت کر نہیں عقل قاصر
 ہے اور کیونش قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور کی تفصیل میں قاصر ہے جیسا کہ مقدمہ
 کتاب میں بیان ہوا یا حکماء و شائقین اپنے اشراف سے دریافت کریں سو یہ سب کے نزدیک
 مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراف و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور دور تر ہے وہاں ہے اور
 اُس کے اشراف کے آگے اور دنیا اشراف طرح خیر و ہے کہ جسطرح ذرہ آفتاب کے روبرو
 کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بذریعہ فرشتہ اپنے منیبات کو ظاہر فرماتا
 اور یوں ہی انکو عیاناً دکھلا دیتا ہے اور انکو خلق کے لیے ہادی بنا کر بھیجتا ہے اس لیے
 غلطی نہ ہو نہیں آپ انکا محافظ و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات میں غلطی نہ ہو
 دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشرافین کے کہ ان کے اشراف بلکہ کہی حیات
 میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کے رائے میں مخالفت ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے
 ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو
 آپ کو عالم آخرت حیاتاً بارہا دکھایا ہے اور ہر ذریعہ وحی خبری دی ہو میں حال تفصیل

باب دوم

فصل (مرنگے بعد قبر میں منکر و نکیر دو فرشتے اگر سوال کرتے ہیں کہ
 رب تیرا کون ہے اور دین تیرا کیا اور نبی تیرا کون ہے پس موسیٰ جواب
 درست دیتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے اور دین میرا اسلام اور نبی میرے
 محمد میں صلی اللہ علیہ وسلم پہر وہ اسکے لیے جنت کی طرف کھڑکی
 کھول دیتے ہیں اور طرح طرح کی خوشبوئیں اور مٹوئیں ہانسنے آتی ہیں اور
 کافرو منافق کو جواب نہیں آتا پہر وہ نہایت سخت عذاب کرتے ہیں
 پس یہ سبق ہے کیونکہ یہ موصوفہ ممکن ہیں عقل سلیم انکو محال نہیں مانتے اگر کوئی محال
 تو دلیل بیان کرے باوجود اسکے خبر صادق نے کہ جبکی نبوت اور صداقت پہلے ثابت ہو چکی
 ہے اسکی خبر دوسری ہے اور نصوص قرآنی اسپر دلالت کرتی ہیں پس کسی مخالف کا استدلال
 اسکے رسوائے مقابلہ میں قول معتبر نہیں المختصر بعد مرنگے اعمال کی جزا اور سزا پر ایک اتفاق
 ہے قرآن احادیث اسپر دلالت کرتے ہیں اور عقل سے بھی ثابت ہوتا ہے دلیل عقلی
 عالم آخرت پر یہ ہے کہ سب اہل عقل کے نزدیک مسلم ہے کہ خدا تعالیٰ عادل ہے اور
 وصف عدالت انکو حاصل ہے پس اب ہم کہتے ہیں خدا ہادی ایسے ہیں کہ انہوں نے وہ برکات
 کہ جو سب کے نزدیک مسلم ہیں کیسے ہیں یعنی کفر و شرک بھی کیا ہے اور خدا تعالیٰ عفو و رحیم
 ثابت کیے ہیں پہر زندگان خدا پر ظلم بھی کیا ہے باوجود اسکے تمام عمر انکی عیش و آرام سے
 گزر گئی تو اب اگر انکو کہیں اور جا سزا اور ان مظلوموں کو جزا دے نہ لے تو خدا کی عدالت میں
 سناؤ اللہ فرق آدمی پس ثابت ہوا کہ بعد مرنگے جزا و سزا ہے اور یہی مدعا ہے اہل اسلام
 کے ہاں عالم آخرت کے دو طبقے ہیں اول بعد مرنگے مشرک و کافر قیامت میں ابدال آباد

موسیٰ
 فصل

عقلی

پڑیگی۔ یہاں سے بھی ثابت ہوا کہ مرئی کے بعد نیکو کو یہ کچھ راحتیں ملتی ہیں اور جو لوگ نیک خوشی
 واقارب بنایا میں نیک ہیں انکو وہاں انکی فکر ہے کہ دیکھیے وہ مر کر کہاں جاتے ہیں سو انکے
 حال سے بھی لوگوں کو مدد ملے شرودہ سنا یا جاتا ہے کہ وہ بھی مر کر ہتھکڑیاں دیئے اور یہ
 ظاہر ہے کہ یہ معاملہ اُنسے حشر سے پہلے ہے اور یہی مدعا ہے وقال تکافیل اذ خلوا الجنة
 قَالَ لَيْكَبَ قَوْفٍ يَكُونُ بِمَا عَفَا رَبِّي وَكَانَ مِنَ الْمَكْرُمِينَ یعنی جب صیبا
 بنجار کو کفار نے شہید کر دیا تو انکو حکم ہوا کہ جنت میں داخل ہو پس جب وہ جنت گئے تو
 انکو یہ آرزو ہوئی کہ کاش میری قوم بھی اسکو جان لیتی کہ مجھے میسر رہے بخشد یا اور
 مکر میں میں مجھے داخل کیا کہ اسکے بعد وہ بھی ایمان لاتے۔ المختصر آیات اور انکے ماسوا
 اور آیات سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مرئی کے بعد نیک اور بد کو حشر سے پہلے ہی جزا و سزا
 ملتی ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ کسی کے موت کے بعد اصل انسان ہے وہ فانی نہیں ہوتا بلکہ
 جدا ہو جاتا ہے جیسا کہ عقل و نقل اسکی شاہد ہیں پس اگر اسکو حشر و نشر ہی میں جزا و
 سزا ہو کرتی تو اتنی مدت اُس سے پہلے اسکو معطل رکھنا اللہ کی عدالت کے خلاف ہے پس جو
 بعض شیعہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ مر کے آدمی بمنزلہ جا دا کے ہو جاتا ہے اسکو
 سزا و جزا ہونا محال ہے پس اسکو حشر و نشر ہی میں جزا و سزا ملے گی اس کے پہلے نہیں
 سو یہ قول انکے کمال جہالت پر دلالت کرتا ہے اور عقل و نقل و جماع جہور مسلمین بلکہ
 تمام جہاں آدم کے خلاف ہے اور کوئی دلیل عقلی یا نقلی اسکے لیے نہیں ہے لہذا اکثر شیعہ و معتزلہ
 سارے موافق ہیں یہ دہل پانچ آدمی کا معدوم ہیں پس تمام امت کا عالم ہرنیخ میں ثواب
 لے کر کہے کہ انہوں نے انسان جس جسم کو ہی قرار دیا حالانکہ روز راز میں جسے سب سے وعدہ دیا تو وہاں
 جسام موجود تھے دوم جسم لو کہیں گے بڑا ہے تک تغیر ہوتا رہتا ہے حالانکہ انسان میں یہ تغیر نہیں ہوتا
 لو کہیں کا جسم بڑا ہے کے جسم سے کلیۃً متغیر ہے لیکن وہ شخص وہی ہے ۱۲ منہ

و عذاب پہنچنے پر اتفاق ہے اب میں وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جسے عالم نبی کے ثواب و عذاب کی خوب تشریح ہو جاوے صحیحین میں انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر کہ جب مرد کو قبر میں دھکے اہل و عیال پہرتے ہیں تو وہ انکی جو توکل کی تھی سنا ہے پہر اس کے پاس فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھاکر پوچھتے ہیں کہ تو ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جانتا تھا پس اگر مومن ہے تو کہتا ہے کہ یہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس اسکو کہتے ہیں کہ تو پہلے اپنا دفرخ کا ٹھکانا دیکھ کہ اس کے بدلے اللہ جنت میں جائے دی ہے تو اسکو دونوں جگہ نظر آتی ہیں اور اگر مردہ منافق یا کافر ہے تو وہ انکے جواب میں کہتا ہے میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ اور لوگ اُنکو کہتے تھے میں بھی کہہ دیا کرتا تھا تب فرشتے کہتے ہیں تو نے نہ جانا نہ مانا پس اسکو لوہے کے گرزوں کا ایسا مار تے ہیں کہ انکی چوڑھ سو اونس کے سببے ہیں امام مسلم نے زید بن ثابتؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسا بولنے والا سوار جو کہ بنی نجار کے بیٹے کے پاس سے ہو کر نکلے اسکو ہم لوگ آپ کے ساتھ تھے کہ کیا ایک بکا بدلہ ایسا دیکھ کر قریب کیا کہ آپ گر پڑتے پہر دیکھا تو وہاں پانچ چھ قبریں تھیں آپ نے پوچھا کہ کوئی ان قبر والوں کو جانتا ہے ایک نے عرض کیا کہ ہاں میں جانتا ہوں آپ نے پوچھا کہ زمانہ کی قبریں ہیں اُس نے عرض کیا کہ یہ لوگ شرک کے زمانہ میں مے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ قبر والے عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ تم آئندہ مرد کو دفن نا چھوڑ دو گے تو میں اللہ دعا کر کے جو عذاب میں سنتا ہوں تمہیں سناتا پہر اپنے ہمارے طرف منہ پھیر کر فرمایا پناہ مانگو اللہ عذاب قبر سے جتنے کہا ابھی تیری پناہ ہو عذاب قبر سے پہر فرمایا پناہ مانگو عذاب قبر سے جتنے کہا ابھی تیری پناہ ہو عذاب قبر سے فرمایا پناہ مانگو اللہ ظاہر اور باطن سے صیغہ بخاری اور صیغہ مسلم کو کہتے ہیں ۱۲ مسئلہ ۵۵ بدلہ عرب میں ایک شخص کے خیر کا نام ہے ۱۲ مسئلہ

فتنوں سے کہہا کہی تیری پناہ ہے ظاہر اور باطن کے فتنہ سے فرمایا پناہ مانگو فتنہ و جال
 سے کہہا کہی تیری پناہ ہے فتنہ و جال سے ستر مزی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب میت کو قبر میں فتناتے ہیں تو اس کے پاس نہ نیک
 نیلی آنکھوں کے دو فرشتے آتے ہیں ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہتے ہیں وہ منکر سے پوچھتے
 ہیں کہ تو انکو (یعنی نبی علیہ السلام کو) کیا کہا کرتا تھا تب وہ کہتا ہے وہ اللہ کے نبی اور اس کے
 رسول ہیں اَبْتَهْدَا اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاشْهَدَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
 پس کہتے ہیں کہ میں پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پہر کسی قبر ستر در ستر کو کشا
 ہو جاتی ہے اور اسکو منو کیا جاتا ہے پھر اسکو کہتے ہیں کہ اب تو سو جا آرام کرتے کہتا ہے
 مجھے گھر جانے دو کہ وہاں اپنے اہل و عیال کو بھی اپنے بحال کی خبر کراؤ پس وہ کہتے ہیں سو
 جطر سے دو رہا سوتا ہے کہ سوئے دو اس کے لئے کوئی اور نہیں جگاتا ہے یہاں تک کہ تجھے خدا
 تیری قبر سے اٹھا لے یعنی حشر کی سیال آرام کر اور اگر مردہ منافق ہے تو جواب میں کہتا ہے
 جو کچھ اور لوگ انکو کہتے تھے میں نے بھی منکر وہی کہہ دیا اب میں کچھ نہیں جانتا تب وہ کہتے ہیں
 کہ پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پس میں کو حکم ہوتا ہے کہ تو اسکو پہنچے تب میں
 اس طرح پہنچتی ہے کہ اسکی اوپر کی پسلیاں اوپر نکل جاتی ہیں پس ہمیشہ اسکو قبر میں عذاب
 رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکو اسکی قبر سے اٹھا دے۔ امام احمد اور ابو داؤد نے براہ غریب
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے تھے کہ مرد کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اسکو
 بٹھا کر پوچھتے ہیں تیرا رب کوئی پس وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے پھر کہتے ہیں تیرا کیا ہر وہ
 کہتا ہے دین میرا اسلام ہے پھر کہتے ہیں یہ شخص جو تمہارے پاس آیا تھا (یعنی نبی علیہ السلام)

۱۵۱ باب کے کو بیحد ہر بعد سے نہیں جانتی حضرت اسکو اپنی جگہ میں قبر سے دکھائی دیتے ہیں
 با حضرت کی حضور پر دکھلا کر یا ذکر کر کے پوچھتے ہیں ۱۲ منہ

کوں ہے وہ کہتا ہے وہ اللہ کے رسول میں صلی اللہ علیہ وسلم تب دیکھتے ہیں تو نے کہا ہے سے جانا وہ
 کہتا ہے اللہ کی کتاب کو پڑھا اور سچ جانا (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا) اللہ اس قول میں جو
 ثابت رکھتا ہے سو وہ اسی جانا ثابت رکھنا سرکہ یُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي
 الْآيَةِ ثابت رکھتا ہے اللہ مومنوں کو سچے قول پر پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک
 آواز دینے والا آسمان کی طرف سے یہ کہتا ہے سچا ہے میرا بندہ اسکے واسطے جنت کا فر
 بچھاؤ اور اسکو جنت کے کپڑے پہناؤ اور جنت کی طرف اسکے لیے دروازہ کھول دو پس دروازہ
 کھل جاتا ہے وہاں سے سرد ہوائیں اور خوشبوئیں آتی ہیں اور جہان تک انکی نظر جاتی ہے
 وہاں تک انکی قبر کشادہ ہو جاتی ہے : ہر طرح ہر حدیث میں کافر کا حال لکھا ہوا ہے کہ انکو
 جواب نہیں تا ہے اور مومن کے برخلاف معاملات اُس سے عمل میرا تے ہیں خضر کے لیے
 تمام حدیث کو نقل کیا ابن ماجہ جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 کہ جب مرد کی قبر میں کہتے ہیں تو اسکو کتاب غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے پس بیٹھ کر نکھیں
 ملنے لگتا ہے اور کہتا ہے (منکو نکیر کو) مجھے ذرا چوڑو میں نماز پڑھ لوں : الغرض اس حال میں
 اس کثرت سے احادیث ثابت ہیں کہ سب کا مضمون مشترک حد تو اتر کو بیچ گیا ہے ف
 احادیث میں جزا و نسیخہ کا مقام علیین و سجنین بھی آیا ہے کہ ملائکہ
 مومنین کی ارواح کو قبض کر کے جنت کی حسیروں میں لپیٹ کر
 نہایت تعظیم و تکریم سے ساتویں آسمان تک لیجاتے ہیں پھر
 وہاں سے حکم ہوتا ہے کہ علیین میں اسکو لیجاؤ پس وہ
 جہاں اور مومنین کی ارواح ہیں وہاں آتا ہے وہاں کے مومنین
 اُس سے دنیا میں اپنے اپنے اقارب کا حال دریافت کرتے ہیں

اور اُس کے آنے سے نہایت خوش ہوتے ہیں کہ جسطرح کوئی کسی غائب کے آنے سے خوش ہوتا ہے
 احمد اور نسائی نے اسکو روایت کیا ہے اور شہید دکنی نے جنت میں پہنچا ہوا بت
 ہوا ہے اور کافراور منافق کی روح کو فرشتے نہایت شرم کے ساتھ قبض کر کے بد کوٹھاٹ
 میں بند کرتے ہیں اور آسمان کی طرف لاتے ہیں سو وہاں اُس کے لیے آسمان کا دروازہ نہیں
 کھلتا ہے پھر حکم ہوتا ہے کہ اسے سجین میں جہاں اُدگر کفار کی ارواح سوز رہیں لیجاؤ
 سو وہاں لیجا کر عذاب میں گرفتار کرتے ہیں پس مومن حشر تک علیین میں آرام ٹھکانا
 ہیں اور کافر حشر تک سجین میں عذاب پاتے ہیں پس ان امانت میں اور جن میں کہ قبر
 اندر ثواب عقاب ثابت ہوا بقدر مطابقت ہر طرح ہے کہ بعد قبض ہونیکے روح آسمان چراتی ہے
 اور وہاں منکر و نکیر کے سوال و جواب کے لیے تھوڑی دیر بھر قبر میں بدست ایک نوع کا
 تعلق ہوتا ہے چنانچہ بعد از وحدہ فی وحدہ اسپردالت کرتا ہے لیکن یہ تعلق جیسا کہ
 تعلق کی مانند نہیں ہوتا ہے تاکہ کوئی یوں نہ کہے کہ قبر میں مردہ اٹھتا بیٹھتا یا حرکت کرتا
 نہیں معلوم ہوتا ہے پس بعد جواب منکر و نکیر کے علیین میں سکے لیے رہنے کا حکم ہوتا ہے
 لیکن قبر سے پھر کھڑکھا تعلق رہتا ہے کہ جو کوئی وہاں جا کر سلام علیک کہتا ہے وہ سن لیتا ہے
 اور چونکہ اس جسم سے فی الجملہ اسکو تعلق رہتا ہے خواہ جسم ریزہ ریزہ ہو جاوے پس اس تعلق کے
 سبب اُسکی قبر میں بھی وسعت کیجاتی ہے کہ تنکو وہاں کسی نوع کی تکلیف نہوجس طرح کوئی
 کسی بالا خانہ میں رہتا ہے لیکن اُسکی نظر کے سامنے کے مکانوں اور زمین کو کہ جہاں تنکو تعلق
 نظری ہے نہایت صاف اور درست کہتے ہیں کہ دل تنگ نہوجے بلکہ ہر تھیں حال کا فراوان
 ملے اور جہاں نہایت ہوا کہ قبر سے خاص گواہی ملے کہ جس جسم دفن کیا جاتا ہے بلکہ عالم ہرگز مراد خواہ
 کوئی بانی میں غرق ہو خواہ آگ میں ملجاوے اُسکی وہی قبر ہے پس اسکو سورتیں علیین سجین میں عذاب تو
 ہونا عین قبر میں عذاب تو ہے کچھ مخالفت نہیں لہذا مطابقت کی ضرورت نہیں ۱۲ منہ

منافق کا ہے بعض علماء کہتے ہیں ممکن ہے کہ ہر شخص کا وہاں جدا جدا حال ہو بعض قبر علیہ اب
 و ثواب پاتے ہوں اور بعض علیہین اور سجن میں رنج و راحت اٹھاتے ہوں واللہ اعلم۔ اور سرسبز
 کہ وہ عالم اس عالم کے بالکل غیر ہے وہاں کی کوئی بات اس عالم کے مشابہ نہیں پھر من عجل
 وہاں کا تقریر سے کیونکر ادا ہو سکے اور سامع کی طرح اس کا تصور کر سکے اسی لیے سبب بیان کرنے
 مختلف حال اسکے اور مختلف مقامات کے اکثر لوگ شائع کے کلام میں اختلاف سمجھ بیٹھتے ہیں ^{خط}
 کسی نے کوئی شہر بالکل نہیں دیکھا اور ایک دیکھنے والا اس کا حال بیان کر رہا ہے اکیس اور دہ ایک
 امیر کا حال بیان کرے اور ایک و ز کسی مکان اور بازار کا اور کسی وقت کسی اور حال کو وہاں کے
 ظاہر کرے اگر سامع نہایت فطین اور ذکی ہوگا تو مقامات کا اختلاف سمجھ گا اسکے بیان کو
 مضطرب نہ کہے اسی لیے صحابہ کو کبھی کسی نوع کا شک پیدا نہ ہوا تھا اور کم عقل اسکے بیان میں ^{اختلاف}
 سمجھ لیا بقیہ حال عام مومنین کا ہے اور شہید و نکو قبل حشر کے بھی جنت میں جا ملتی ہو اور ^{خط}
 جو شخص مٹے ہی نہ آیا وہ رتبہ میں ہو جس طرح کہ صدیقین اور انبیاء میں یا جسکو اللہ چاہے جنت
 میں تمام ملے ذلک فضل اللہ لیسئلہ منشاء ^{موت} محمد و کچھ شہادت اور ان کے جواب
 ذکر کرتا ہوں تاکہ کوئی آنکھ کید میں نہ آئے اور نہ گریٹھے اور جہنم میں نہ پٹھکا جائے و شہید ہر قسم
 کسی مرد و کیو آنکھ ثواب عذاب ہیں کہ جن کا ذکر احادیث میں آیا ہے مثلاً انہیں دیکھا نہ کسی کی قبر
 وسعت معلوم ہوئی کہ ستر در ستر کشادہ ہو گئی ہو علی بن القیاس جواب ہم پہلے ثابت کر چکے
 ہیں کہ اصل میں انسان روضہ اور بدن اسکے تابع ہے ثواب عذاب ہی عالم برزخ میں دھکوتا ہے
 پس جب تک وہ شخص ہی نظر نہیں آتا تو اسکے ثواب عذاب کیونکہ نظر آو گئے ہیں جس قسم وہ
 شخص ہے اسی قسم کے اسکے لیے عذاب ثواب ہیں پس ہے اسکے کپڑے میں کیا ہی ہکا و فرس ہے
 اسی قسم کے سبب گرز پڑتے ہیں اسی قسم کے سانپ چھو وہاں ٹپتی ہیں پس جس طرح کہ روح جسم

عنصری نہیں ملے ثواب عذاب ہی عنصری نہیں ملے اسلئے وہ نظر نہیں مل سکتی یہ جواب تحقیق ہے
 اور عذاب کا شبہ کی بنا پر یہ کہ تفسیر میں کہ جسکو ثواب عذاب ہوتا ہے اسکا کہ ڈھیر کو
 جو اسکا کہ تباہ عرف عام کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے عنصری عذاب ثواب تھے
 اسلئے فرض کیے پہر تھے جب اسکو اُننے خالی پایا تو نہیں شبہ ہوا اور الزامی گفتگو کی
 کہ خواب میں کوئی شخص تھا یہ رو برو کچھ ثواب عذاب دیکھے یا اپنی جائے نہایت تنگ تھے
 یا میدان وسیع میں جاوے یا کوئی مہیب چیز اسکو نظر آوے علیٰ ہذا اقیاس سو یہ ممکن ہے
 حالانکہ اسکا جسم تھا یہ رو برو تھا ہے اسلئے کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا پہر کیا وجہ کہ تم اسکو
 سچا جانتے ہو اور خواب میں اور اس عالم میں یوں بچتے خواب میں روح جسم سے بدستور متعلق
 رہتی ہے فقط توجہ اسکی ادب نہیں ہوتی اسلئے یہ کچھ معاملات دیکھتی ہے اور انکو تم سمجھا
 ہو پس جب روح جسم سے بالکل الگ ہو گئی اور تب ہاں اسکو کچھ اس عالم کے حالات گذر کر تو
 اسکو تم خلاف عقل اور خلاف مشاہدہ کیوں قرار دیتے ہو پس حیرت تم خواب میں تنگ اور وسیع
 مکان میں ہونا مسلم کہتے ہو پس طرح اسکی قبر کی کشادگی اور تنگی کو مسلم کہو کیونکہ قبر کے
 تنگ اور وسیع ہونے ہمارے یہ مراد نہیں کہ یہ گڑھا کہ جسم کو جس میں چھپا یا جو وہ تنگ و وسیع
 ہوتا ہے بلکہ اس عالم میں روح پر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر اسکی دوسری ہاں عرف
 عام میں ہن جسم کے اعتبار سے اس گڑھے کو قبر کہتے ہیں شعبہ بعض لوگوں کو آگ میں ملا تو
 ہیں اور بعض بائیں غرق ہو جاتے ہیں بعض ہوا میں معلق ٹھکتے رہتے ہیں علیٰ ہذا اقیاس
 پس انکے لیے قبر تنگی اور منکر و نکیر کا سوال جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ ہی تنگ
 جواب ابھی ہم کہ چکے ہیں کہ یہ گڑھا قبر مراد اصل نہیں جسکو تم قبر سمجھتے ہو بلکہ مراد
 جواب بیان ہو چکا پس خواہ کوئی غرق ہو یا جلی یا کوئی جاندار شکوہ کھا جاوے اسکی روح

جواب الزامی

جواب

جواب

بہر طور یہ معاملات بہتے جاتے ہیں اور وہاں ہی منکر و کبیر اس کے سوال و جواب کر لیتے ہیں اور وہاں ہی اُنکی روح پر کشادگی و تلخی وغیرہ ثواب و عذاب ہو چکے ہیں شہدہ جہاں میں ہے صد ہا آدمی کے مرثیہ اتفاق ہوتا ہوگا پھر کوئی مشرق میں اور کوئی مغرب میں پس جسے ایک وقت میں دو فرشتے کیونکر سوال کرتے ہیں جو اس طرح عزرائیل علیہ السلام بہتے ملک روح قبض کر نہیں تاج ہیں وہ سر پہنست روح قبض کرتے ہیں سپریم منکر و کبیر کی طرح کا نام ہے انہیں سے دو فرشتے جا کر ہر جگہ سوال کر لیتے ہیں شہدہ حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری قبر کے عذاب سے بڑی اور ایک جا اپنے یوں فرمایا کہ سوا جن و انس کے اُنکی چیز سب سے ہیں پس کیا وجہ کہ شرف المخلوقات کو جو انسان ہے اور اسکا ادراک ہی اوروں کے زیادہ ہے نظر نہ آئے اور حیوانات کو معلوم ہو جاوے جو مخلوقات میں جن و انس پر تکلیف شرعی اور غیب پر ایمان لانا فرض ہے پس اگر انکو بھی یہ حال معلوم ہو کر تا تو کوئی کہہ ہی کسی امر غیر شرعی کا محتجب نہ ہوتا اور سب ایمان و طاعت ہو تا اور ایمان بالغیب ہوتا اور عالم بالکل خراب ہو جاتا پس ہمیں سو لوں کا پہنچا ہوا ہو جاتا سو اسلیئے اللہ تعالیٰ نے اسنے اس حال کو مخفی رکھا اور وہ قدیر ہے اسنے اور چیزوں سے اس پر وہ کو اٹھا دیا اور ممکن ہے کہ انسان حاصل عالم کی چیزوں کے لیے مدد ہو سکے اور چیزیں اس عالم کا ہی ادراک کرتی ہوں۔ یا یہ ہو کہ انہیں سے بھی کہی کسی کو معلوم ہو جاتا ہو کیونکہ کسی حدیث سے صاف یوں نہیں معلوم ہوتا کہ اور چیزیں ہمیشہ سر پرست کے عذاب و ثواب کو معلوم کرتے ہیں اللہ اعلم پس جو شخص اللہ تعالیٰ کے اور عجائبات قدرت کو جو اس عالم میں موجود ہیں بنظر غور دیکھے گا تو سمیٹے گا کہ اس عالم میں ثواب و عذاب ہو نیکو کچھ بعید نہ سمجھے گا اور حکم اللہ تعالیٰ نے دیکھی آج پہلے اندہ پیدا کیا ہے اور مرض شک و کاہلی

مبتلا ہے اگر کسی امر کو بعید سمجھے تو کچھ بعید نہیں ہزاروں احق دنیا میں نیا کے عجیب و غریب قیامتوں
 اور کلموں کا بے دیکھے انکار کر بیٹھتے ہیں چنانچہ تار بقی یاریل کے ہونے سے پہلے اگر عامیوں سے
 انکی کیفیت بیان کرتے ہیں تو وہ کہہ ہی یقین نہ کرتے بلکہ صد ہا شکوک اور اعتراض پر
 پیش کرتے اس طرح بہت لوگ امور دنیا میں نہایت دانا ہیں لیکن امور آخرت کی نسبت
 پرے درجے کے احمق ہیں ۵ ہر کسی را بہر کا سے ساختہ دفن قبر میں بیٹھتے ہیں قسم
 کے سوال میں بہت سی حکمتیں ہیں کہ انکو وہی خوب چاہتا ہے ف بعض شخصوں کے قبر میں
 سول نہیں ہوتا ہے چنانچہ علی بن ابی اویسؓ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے جو
 کہ جو شخص کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم رہے پس مال غالب ہو جائے یا شہادت پاو وہ قبر میں
 منکر و مکبر کے فتنہ سے محفوظ رہے گا اور امام حماد اور ترمذی نے عبداللہ بن عمرؓ سے انہوں نے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو مسلمان جمعہ کی رات کو یا جمعہ کے دن میں بیٹھا فتنہ
 قبر سے محفوظ رہے گا بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ اور کول
 سے اور شہیدوں سے ہی سول نہوگا الغرض جس سے سول کر نیکا حکم آئی ہوگا اس سے منکر و مکبر سول
 کر نیگے اور جبکہ یہ حکم نہوگا اس سے سول نہوگا انکو بے سول کے قبر میں ثواب اور راحت م
 عیش و یا جاویدگی واللہ فی شخص بہ رحمۃ من یشاء (سب کفار کو اور بعض مومنین کو)
 کو قیر میں عذاب ہوتا ہے) کل کفار کا قبر میں عذاب ہونا احادیث سابقہ الذکر سے
 معلوم ہو چکا ہے اور بعض مومنین کو عذاب ہونا نبی رحمۃ اللہ علیہ سے جسد کا عذاب قبر سے محفوظ رہے گا
 جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے اور بعض مومنین کا گناہ سے قبر میں عذاب ہونا اچھا دیت
 تا ہے بخاری اور مسلم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار قبر میں
 کے پاس سے ہو کر گذرے پس فرمانے لگے کہ یہ دو شخص عذاب میں گرفتار ہیں لیکن انکی قبر میں

سب سے انکو عذاب نہیں بلکہ انہیں ایک جہلی کیا کرتا تھا اور ایک پیشاب سے کم تھپتا پھر ایک
 ایک کھجور کی شاخ چیر کر آدھی ایک کی قبر پر گاڑ دی اور آدھی دوسری کی قبر پر چب لوگوں
 نے اسکی وجہ پوچھی تو اپنے فرمایا کہ شاید انکو سہرہ تہے تک اسلئے عذاب میں تخفیف کر دیا
 اور ظاہر ہے کہ یہ دونو شخص کا فرشتے دو وجہ ایک کہ حضرت نے انکے عذاب کا سبب
 گناہ بیان فرمایا اگر کا فرشتے تو کفر کی وجہ عذاب کرنے میں ایسے گناہ کا ذکر بے محل
 تھا دوسرے کا ذکر کے لیے بعد مرنیکے آپ تخفیف نہ جانتے تھے حکم نے بند صحیح ابو ہریرہ سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اے مسلمانوں پیشاب سے بچا کرو کیونکہ
 اکثر عذاب اسلئے سبب ہوتا ہے : ترمذی نے ابن عباس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے روایت کیا ہے کہ سورہ تبارک لہذا عذاب قبر کو روکتی ہے اور پڑھنے والی کو قبر عذاب
 نجات دیتی ہے : دارمی نے خالد بن سعدان سے روایت کیا ہے کہ نجات میں والی سورہ
 الم نشرہ کو پڑھا کرو کیونکہ میں نے سنا ہے کہ ایک شخص بڑا گناہگار اسکو کثرت سے پڑھا کرتا
 تھا مرنیکے بعد یہ سورہ بازو پھیلا کر غائب و کئے کو اسپر گر پڑی اور کہنے لگی کہ اے رب یہ
 مجھے بہت پڑھتا تھا اسکو بخش دے پس میں نے اسکی شفاعت قبول کی اور حکم کیا کہ اس
 سورہ کے ایک ایک حرف کے بدلے آٹھ ایک ایک گناہ معاف کرو اور ایک ایک حرف کے
ن **ف** عالم مثال میں نیا کے اعمال ایک صورت خاص میں ظہور کرتے ہیں نیک اعمال حور
 و قصور و طوبیہ کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور بد اعمال سانپ بھیہ و طوق و زنجیر و غیرہ
 بنجاتے ہیں اور یہ بات اللہ کی قدرت کے کچھ معید نہیں کہ جسے معدوم محض کو کی صورت
 خاص میں ظاہر کر دیا یہ وہ اعراض کو جو اسہر ہی بنا سکتا ہے اور جس صورت میں جاہل ہو سکتا ہے
 اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ اور مومنین کو وہاں عیش و آرام ہے

موشین کے لیے عیش و آرام کا ہونا اور نعمت کا قبر میں پانا بھی پہلی احادیث سے اور آیات سے ثابت ہو چکا ہے پس جو موشین کا مل ہیں ان کے لیے تو یہ امر ظاہر ہے اور جو بیا قصص گنہگار ہیں ان کو بھی چاہیگا تو قبر میں نجات و راحت دیا گیا گو وہ بے توبہ کے مر جاویں و قبر میں جن گنہگار مسلمانوں کو عذاب ہوتا ہے سو وہ کہی بقدر گناہ کے ہو یہ ہر موقوف ہوتا ہے اور کہی چند مدت کے بعد بغیر اسکے کہ بقدر گناہ پورا عذاب ہو مویں ہی اسد اپنے فضل ربائی کر دیتا ہے اور کہی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدقہ و خیرات سے دور ہو جاتا ہے بالخصوص عید کے روز تو ہر مومن گناہ گار کی ربائی ہو جاتی ہے اور اس طرح رمضان میں بھی سنگاری ہوتی ہے علیٰ ہذا القیاس پہر جب جسکے لیے اسد جاتا ہے ربائی ہو جاتی ہے لیکن کافر کے لیے کوئی چیز نفع نہیں دیتی وہ ہمیشہ برزخ میں اور ابداً لا باد حشر میں گرفتار عذاب ہوگا **اللَّهُمَّ خُفِّضْ لَهُ مِنَ النَّارِ** (ضعفہ قبر کہی نیک بند و نکو بھی ہوتا ہے) ضعف گھبرا اور تنگی کو کہتے ہیں سو تھوڑی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکر ادا کر نیکی سبب دوسری دیر کے لیے کہی اچھے بند و نکو بھی تنگی ہو جاتی ہے پہر اس وقت دور ہو جانی ہے چنانچہ امام غزالی نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ کے جنازہ پر تشریف لائے پہر جب نماز پڑھ کر انکو قبر میں فٹایا اور مٹی برابر کی تو حضرت بڑی دیر کھڑے ہو کر تسبیح کی پہر آپ اسکا سبب پوچھا فرمایا اس نیک سے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اسکو کھول دی گویا اس لیے تسبیح و تکبیر کی اور سنانی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد کی نسبت یوں فرمایا تھا کہ اسکی موت عرش کو حرکت ہوئی اور آسمان کے دروازے انکے لیے کھولے گئے اور ستر ہزار فرشتے انکے جنازہ پر آئے پس انکو بھی تھوڑی دیر تنگی قبر کی معلوم ہوئی تو اور کیا مرتبہ ہے یہی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے

لہذا انکی کشف الصدور فی حال الموتی و انصہور انہ علی تسبیح سبحان اللہ کہتے ہیں ۱۸۳

ضعفہ قبر کہی نیک

کہ کسی نے آنحضرتؐ سے سعد بن معاذؓ کے ضغط کا سبب پوچھا آپؐ فرمایا کہ پیشانی پر پک سہنے
 میں اسنے کچھ کمی ہو جاتی تھی یہی حق نے عائشہ صدیقہؓ سے روایت کیا ہے کہ عینہ حضرتؐ سے
 کہا کہ جب آپؐ منکر و مکملہ فرسقوط قبر کا ذکر کیا ہے میرے دل کو چین نہیں آپؐ فرمایا
 عائشہ منکر و مکملہ کی آواز مسلمان کان میں ایسی نرم معلوم ہوگی کہ جیسا آنکھ میں سر بہ در
 ضغط قبر ایسا ہوگا کہ عبا کوئی درد سر کی شکایت کیے تب تسلی ماں نہایت مہربان
 اسکے سر کو نرم نرم و با عروت علما نے مسلمان گناہ صاف ہونیکے دس بکے ہیں
 اول تو بکر نیسے دوم ستغفار سے تیسرے نیک اعمالی چوتھے دنیا میں کسی بلا میں گرفتار
 ہو نیسے پانچویں ضغط قبر سے چھٹے مسلمانوں کی دعا کر نیسے ساتویں اس کے مسلمان کی
 طرف سے صدقہ دیویں آٹھویں قیامت کی سختی سے نویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت
 سے دسویں اس کے معاف ہوتے ہیں کہ اس کو آپ محبت کر کے بخشہ دیں: بس ضغط قبر
 بھی مومن کو اسی نتیجے ہوتا ہے کہ بشریت کے جو بھی کوئی گناہ ہو گیا ہو اس کے معاف
 ہو جاوے بعض کو اللہ ضغط سے بھی محفوظ رکھتا چنانچہ ابو نعیم نے حلیہ میں عبد اللہ بن
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص مرض موت میں مل ہو
 احد پر بیگا فتنہ قبر اور سقوط قبر سے محفوظ رہے اور قبائے کے روز ملائکہ ہاتھوں ہاتھ اس کو
 بل صراط آتا کر جنت میں بھی دیکھے (زندہ مومنوں کی دعا ہو اور قصد دینے
 سے مردہ مومن کو نفع پہنچتا ہے) اگر مردہ مومن عذاب میں مبتلا ہو گا تو
 اس کو دعا اور خیرات یا تخفیف ہو جائیگی یا بالکل معاف ہو جاوے گا اور اگر عذاب میں مبتلا
 نہیں تو اس عام اور خیرات اسکے لیے وہاں درجات زیادہ ہو جاتے ہیں ہر طور اس کو
 نفع ہوتا ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صحابہؓ اسکے لیے دلیل ہے قال قتادہ و اللہ اعلم

جَاؤْ اَمِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُوْنَ رَبَّنَا اَعِزْلَنَا وَكَوْنِ الْاٰلِ الْاٰدَمِ سَبْقُوْا نَا يَا اٰدَمَ اِنَّمَا

اور واسطے اُن لوگوں کے جو انصاف و مہاجرین کے بعد گئے اور کہتے ہیں کہ ابھی ہم کو بخش اور ہم سے پہلے مومن ہیں انکو بخش دے اور یہ نظر ہے کہ یہ دعا اموات کو بھی شامل ہے پس اگر اس سے سابقوں کو کچھ نفع نہوتا تو اس دعا سے انکو بعد والوں کی مدد میں ذکر نفع مانا بلکہ یہ عاقل گنا جاتا۔ اور جہانز سے پر نماز پڑھنا حضرت کے عہد سے اب تک جہود و اہل اسلام ہاں چلا آتا ہے پس اگر میت کو اس کے کچھ نفع نہیں تو گویا ایک فضول امر ہے اور کس طرح سے فضول ہو سکے حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نسبت نہایت تاکید فرماتے ہیں اور میت کو نفع ہونے کی صراحت کرتے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں آنحضرت سے منقول ہے کہ جس میت پر سو مسلمان نماز پڑھیں اور اس کے لیے شفاعت کریں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور دوسری جا مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس میت پر چالیس آدمی جو مشرک نہوں نماز پڑھیں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور طبرانی نے واسطہ میں ابن عباس سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میری میت پر اللہ کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہونگے سبب عا اور تنفخ مسلمانوں کی قبر سے بیگناہ ہو کر اٹھیں گے اور صدقہ کے نافع ہونیں بھی بہت سی احادیث وارد ہیں چنانچہ صحیحین حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سؤل کیا کہ میری ماں کا کیا ہے وصیت کیے ہوئی ہے اور مجھے گمان ہے کہ اگر وہ کچھ ہوتی تو وصیت کرتی اب انکو ثواب ملے گا اگر میں صدقہ دوں اپنے فرمایا ہاں ہوگا بخاری نے ابن ماجہ سے روایت کیا ہے کہ سعد بن عباد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میری ماں بعد فوت ہو گئی ہے پس اگر اب میں اسکی طرف سے صدقہ دوں تو اسے نفع ہوگا اپنے فرمایا ہاں ہوگا سعد نے کہا اب میں کچھ گواہ کرتا ہوں کہ

میرزاغ میرزا کی طرف سے صدقے ہے امام احمد اور اصحاب سنی اربع نے سعد بن وہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ماں کے لیے پوچھا کہ اُنکو کون سا صدقہ نافع ہے آپ نے فرمایا پانچا صدقہ نافع ہے پس سجدہ ایک گواں کھدوا کر اپنی ماں کے نام سے صدقہ کر دیا طبرانی نے اوسط میں سنن سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جس گھرواے کسی میت کی طرف سے بعد موت کے صدقہ دیتے ہیں تو جبریلؑ نور کے طباقوں میں لگا کر اُس کے پاس لیجاتے ہیں اور وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اُس کے پاس دے کر جبکہ پاس کسی نے بدینہیں پہنچا انگلیں پڑتے ہیں یہی اور دلیلی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردہ قبر میں غرق کی مانند دعا رکھا متظر رہتا ہے جسے ماں باپ یا دوست خالص کی طرف سے اُسے دعا پہنچتی ہے تو اُسکو دنیا اور ما فیہا سے محبوب سمجھتا ہے اور بلا شک نہ دونکی دعا کو قبر میں پہنچا کی مانند بنا کے اللہ بھیجتا ہے اور زندہ کی طرف سے مردہ کو ایسے ہتھکڑیاں غرض اور بہت احادیث اس مضمون کی کتاب احادیث میں وارد ہیں کہ اُنکو شمار سے باہر کہیں تو جیسا ہے اور سلف سے خلف تک کسی ایک انکار نہیں کیا ہے لیکن معتزلہ منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر آدمی خاص اپنے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے اور قرآن میں **وَالَّذِينَ لِلَّهِ نِسَانٌ وَآلِهَةٌ** آیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم **الناس** جھن یوں با عیال لھو فرمایا ہے جواب آیت کا یہ ہے کہ اول تو یہ آیت ہماری دعا کو مخالف ہی نہیں کیونکہ مطلب اسکا یہ ہے کہ جس چیز کی انسان نیت کر گیا اُسکے کام سے وہی خیر ملے گی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کل امرئ ما فوی یعنی ہر آدمی کو وہی ملے گا کہ جسکی وہ نیت کرے گا ثواب کی نسبت کر گیا تو ثواب پا دے گا اور نہ ماری کے لیے کر گیا تو اُسکا بدلہ وہی دیا جاوے گا

سے ترجمہ اور یہ کہ نہیں واسطے آدمی کے مگر جو کچھ سعی کی ہے ۱۲ منہ ۱۵ ترجمہ آدمیوں کی جزا دیا دیکھی اُنکے اعمال پر ۱۲ منہ ۱۵

پس اس سے یہ نہیں نکلتا کہ دوسروں کے اعمال سے مرد کو نفع نہیں پہنچتا دوم یہ جواب ہے کہ بیان لام تملیک
اور تحقیق کے واسطے ہے یعنی انسان کو استحقاق اور تملیک اپنے ہی اعمال میں ہے پس اس سے
یہ ثابت نہیں ہوا کہ دوسرے کے اعمال سے ہمو کو نفع نہیں پہنچتا یا لام انسان میں علی
کے معنی میں ہے پس اس سے اور جہد آیات و احادیث اس ضمنوں کی ہیں مثل کلمہ آمین
بما کسب دھین تو سب یہ مراد ہے کہ کسی آدمی کو کسی کی بدی نہیں پہنچتی کیونکہ یہ خلاف حدیث
ہے پس بدی میں ہر شخص اپنے اپنے اعمال میں سزا پاوے گا کسی کا عمل اور کو ضرر نہ لگے لیکن تم میں
یہ حکم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کا عمل ضائع نہیں کرتا پس جس شخص نے کسی کے لیے کو نیکی
کامی تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا ملہ سے اُس شخص کو بھی کہ جس کے لیے نیکی کی ہے محو نہ نہیں
رکتا اور اس نیکی کو نہ بولیکو بھی اجر دیتا ہے **ف** مالی عبادت کو اب پیچھے میں سب
اہل سنت متفق ہیں ہاں بدنی عبادت میں اختلاف ہے امام شافعی نکار کرتے ہیں درامام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ انہیں دیکھ کے عموم سے ثابت کرتے ہیں دوسری اور سب احادیث
ان کے لیے ہیں چنانچہ بخاری اور مسلم نے عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ جو شخص روزہ اپنے ذمہ پر لیکر مر جائے تو اُسکی طرف سے کوئی قرابت دار اور کوئی
مسلم نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا کہ میری ماں پر دو ہفتے
کے روزہ واجب تھے اگر اُسکی طرف سے میں ادا کر دوں یا کافی ہو جاوے گی اپنے فرمایا ہاں پھر
کہا میری ماں نے بھی حج کیا تھا اگر میں اُسکی طرف سے کر دوں تو اُسکو کافی ہو گا اپنے فرمایا ہاں
مسلم نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میں نے حج کیا ہے اور میری ماں پر دو ہفتے کے روزہ واجب تھے
میرے پاس کوئی مال نہیں ہے کیا میں اس کے لیے کفارہ پسوں لے کر ادا کر دوں؟ اس نے فرمایا ہاں پھر
فرمایا کہ اگر اُسکی طرف سے میں ادا کر دوں یا کافی ہو جاوے گی اپنے فرمایا ہاں پھر
کہا میری ماں نے بھی حج کیا تھا اگر میں اُسکی طرف سے کر دوں تو اُسکو کافی ہو گا اپنے فرمایا ہاں
مسلم نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میں نے حج کیا ہے اور میری ماں پر دو ہفتے کے روزہ واجب تھے
میرے پاس کوئی مال نہیں ہے کیا میں اس کے لیے کفارہ پسوں لے کر ادا کر دوں؟ اس نے فرمایا ہاں پھر
فرمایا کہ اگر اُسکی طرف سے میں ادا کر دوں یا کافی ہو جاوے گی اپنے فرمایا ہاں پھر
کہا میری ماں نے بھی حج کیا تھا اگر میں اُسکی طرف سے کر دوں تو اُسکو کافی ہو گا اپنے فرمایا ہاں

ہے کہ زندگی کی نیکی سے مردہ کو نفع دیتا ہے اور جو عبادت کے محال کہے دلیل لاسے ۱۲

ایس روزہ کا مدنی عبادت ہونا تو غلط ہے لیکن حج بھی مدنی عبادت ہے کیونکہ حج قرآن کا
 حج میں نہیں کہیں روکے کی ضرورت نہیں کس لیے کہ جو قرآن کی طاقت نہیں کہتے میں نکوروی
 رکھنے کا حکم ہے رو پر فقط کعبہ پہنچنے کے لیے شرط ہے اور اسی سبب فقیر پر بھی مکہ میں پہنچنے
 حج واجب ہو جاتا ہے اور اسی لیے سب اہل مکہ پر فرض ہے اپنی مدنی عبادت کا نفع پہنچا دیتے
 توصاف ثابت ہو گیا کس لیے کہ میت پر کوئی چیز واجب نہیں ہستی فقط زندگی میں تکلیف شرعی
 ہی میں سبت کی طرف سے واجب ادا کر نیلے ہی معنی میں کہ میت حالت حیات کے اوجہات
 ترک کر نیلے سبب جو ماخوذ تھا اس ارث کے ادا کر نیلے رہا ہو گیا اور یہی نفع ہے کہ جس کا
 یہ ثابت ہو کہ کل مالی عبادت کا ثواب اور مدنی میں حج دروزہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے
 تو جمیع فقہاء اس بات پر متفق ہو گئے کہ قرآن کے پڑھنے اور تکف اور نوافل وغیرہ عبادت
 مدنیہ کا ہی ثواب میت کو پہنچتا ہے چنانچہ جمیع نے شعب الایمان میں عبداللہ بن عمر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مرد کو بند کر کے نکھا کر و جلدی لجا یا
 اور اسکے سر کی طرف سورہ بقرہ کا اول اور اسکے پاؤں کی طرف سورہ بقرہ کا اخیر پڑھا کر
 امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے معقل بن یسار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں کے پاس سورہ یسین پڑھا کر و خلال نے شعبی سے روایت
 کیا ہے کہ انصار میں جب کوئی مر جاتا تھا تو اسکی قبر پر قرآن پڑھا کرتے تھے ابو حمزہ سمرقندی
 نے حضرت علی سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں
 گیا رہا بارقل ہو اس پر بکے مردوں کی روح کو بخش دی تو ہیکو ہی جس قدر مرد وہاں ہیں ثواب لگا
 ابو القاسم سعد بن علی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سورہ بقرہ کا اول الم ہے اور اخیر بعد ما فی السموات کا رکوع تو ایک اول کا اور
 ایک اخیر کا رکوع پڑھنا چاہیے ۱۲

کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہر اور ابراہیم التکاء پڑھ کر سب دن کی طرح
 کو بخشدے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کو اس کے شفیع ہونگے عبدالعزیز صاحب
 نے اپنی سند سے انس سے انس بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان
 میں جا کر سورہ یسین پڑھے مردوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے اور حقیق وہاں مردوں میں
 اس قدر سکون ہو تو اب ملے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے حایر العلوم میں امام احمد بن حنبل سے
 روایت کیا ہے کہ اگر قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہر اور یسوزین پڑھ کر اہل
 مقابر کی روح کو بخشدے تو ان کی روح کو ثواب پہنچایا۔ نقل کیا ہے سکون اور اللہ رحمت پانی پتی علیہ الرحمۃ نے
 ترجمہ بصدر جلال سیوطی میں اللہ اعلم ف اگر کوئی کافر کسی کافر مرده لیے دعا کرے یا صدقے
 یا کسی مومن مرده کے لیے دعا کرے یا صدقے ہرگز نفع نہ لگے کیونکہ کافر کے اعمال جمل
 میں اور برصغیر کے کافر کو تخفیف نہیں ملتی کسی کی مایا صدقے سے تخفیف ہو جائے اور سیوطی اگر مومن کی کافر
 مرده لیے دعا کرے یا صدقے دے وہ بھی شکو نفع نہ لگے فقط مومن کی دعایا صدقے مومن ہی کو نفع
 دیتا ہے جو لوگ عالم برزخ میں ہیں خواہ وہ ثواب میں ہوں خواہ عذاب میں حشر تک
 وہاں ہی رہیں گے پس جب عالم فنا ہو چکا اور ہر مرده زندہ ہو کر حساب کتاب کیے سب ثواب
 والوں کو جنت میں اور عذاب والوں کو دوزخ میں داخل کر دیا جاوے گا اور پھر وہاں کسی کو فنا نہیں
 چنانچہ تفصیل حشر کی اور حساب کتاب کی اور وہاں دوزخ جنت میں رہنے کی اور عکاس
 قیامت کی تیسرے باب میں مذکور ہو چکی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن نہیں ہے کہ مر کے انسان پہر اسی
 دنیا میں کسی قالب میں جاوے اور وہاں اپنے اعمال کی سزا و جزا پاوے جو طرح کہ اکثر ہنود کہتے ہیں
 اور اسکا نسخ نام کہتے ہیں کیونکہ یہ نسخ قرآن و احادیث اور اولیٰ علیہ سے کہ جو کتاب حکمت میں
 مذکور ہیں باطل ہے لہذا تمام عقلا رکھو باطل کہتے ہیں قال اللہ تعالیٰ وَمِنْ آيَاتِهِ الْخَلْقُ الْحَدِيدُ

یَوْمَ يُبْعَثُونَ یعنی قیامت تک مردوں میں ایک حجاب کہا ہوا ہے کہ اسکے سبب پہرے نہیں آتے وَحَرَّامٌ عَلَى قَرْبَةٍ اَهْلُكُمْ اَآھُمَّ وَجَعُونَ یعنی جس قریب کو کہ ہم نے ہمارے گرد دیا ہے پہرے اس پر بھیرنا حرام ہے اصل میں احادیث بھی بکثرت وارد ہیں اور اہل اسلام میں کوئی فرقہ اس کا قائل ہی نہیں ہوا لہذا اس قدر پر خفا کرتا ہوں اور اولہ عقل کا کتب فلسفہ میں دیتا ہوں جسے دلیل عقلی مطلوب ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں ۛ ۛ ۛ

باب سوم

فصل (قیامت کی علامتوں کی حق ربی صلی اللہ علیہ وسلم خبر دے گا) کہ نبی کا مہربان لوگ ظاہر ہونگے پھر امام مہدی ظہور کریں گے پھر اہل ظاہر ہوگا پھر عیسیٰ علیہ السلام آسمان اتریں گے پھر قوم باجوج باجوج ظاہر ہوں گے پھر دابة الارض میں سے اور آفتاب مغرب کی طرف سے نکلیگا سب حق ہی اس کے کہ یہ سب چیزیں فی نفسہ ممکن ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خبر دی ہے اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب خبریں حق ہوتی ہیں پس یہ بھی حق ہیں اور ممکن ہونا بخدا نظر میں نہیں کوئی دلیل ان کے محال ہونے کی کیسے پاس نہیں بلکہ اہل کتاب کے ہاں خود یہ علامت ثابت مذکور ہیں چنانچہ کتاب خرقیل باب میں یا جوج باجوج کا آنا اور پیر و پاؤں انجام جانا اور ان کے تیر و کمان سات برس تک لوگوں کا اندھن جلانا صاف مذکور ہے اور مکاشفات یوحنا میں جال اور دابة الارض اور عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہی مذکور ہے پس انکو محال و خلاف عقل کہنا یا شک و شبہ کرنا کمال نادانی ہے اور یہ سچ ہے کہ مہدی عظیم الشان جن کے فنا یا پیدا ہونے کے لیے اول علامات اور آثار ہوا کرتے ہیں سو اس عالم کا فنا ہونا سچے عظیم الشان امر ہے پس بیطرح اسکے لیے بھی آثار اور علامات ہیں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی بطور پیشین گوئی کے خبر دی ہے ادا کیا ایک بات

بیان فرمادی ہے جس صحابی کی جنت قطر ریاد میں سے قدر بیان فرمائیں جیسا کہ دلالت کرتی ہے اس پر
حدیث حذیفہؓ کی کہ آنحضرت نے خطبہ پڑھا اور قیامت تک کے جتنے فتنے ہونگے سبکی خبر دینی
یاد رکھا اسکو یاد میں اور جتنے بھلا دیا سو نہ یاد رہا اسکے اور میں جب کوئی بات پیش کرتی ہے
کہ پہلے سے میں اسکو بھول گیا تھا اس طرح پہچان لیتا ہوں کہ جطرح کوئی کسی غائب کو کہ جب نے
اُسے پہچان لیتا ہے رواہ البخاری و مسلم آوردہ علامات و آثار و قسم یہ ہیں ایک علامت صغریٰ
دوسرے علامات کبرے **علامات صغریٰ** کی تفصیل یہ ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے
کہ آنحضرتؐ عوف بن مالک سے فرمایا تھا کہ قیامت سے پہلے یہ چہ علامات ہیں اول میری موت پہ
بیت المقدس کا فتح ہونا پھر ایک بار عام ہوگی یہ دونو علامت حضرت عمرؓ کے عہد میں چکیں فتح
بیت المقدس ہی ہوئی اور ایک بار بھی ایسی پڑی تھی کہ جب مسلمانوں کا لشکر گاہ عمواس میں
میں ستر ہزار آدمی مر گئے پھر زیادہ ہونا مال کا کہ سودیا لکھا آدمی حقیر جانکا یہ ہوا حضرت عثمان
کے عہد میں جب بہت ملک فتح ہوئے پھر ایک فتنہ کہ عجب گھر گھر میں اُغل ہوگا تو وہ فتنہ عثمان
کے قتل کا تھا پھر ایک صلح ہوگی تم میں اور نصاریٰ میں پھر وہ عذر کرے گی اور انہی نشان کہ نشان
کے ساتھ بارہ ہزار لشکر ہوگا لیکر تیرے چڑھائی کرے گی تباہی اور مسلمانوں نے بروایت انش بنی صلی اللہ
علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ علامت قیامت یہ ہیں کہ علم اٹھ جاوے گا چلن زیادہ
زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی عورتیں بہت مرد کم ہونگے یہاں تک کہ بیٹے عورتوں کا
کار بار کر نوالا ایک آدمی ہوگا صحیح مسلم میں جابرؓ سے نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
جھوٹے لوگ بہت کثرت سے ہو جائیں گے صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کار
اہل لوگوں کے پیر کیے جائیں گے صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ لوگ مصائب نیا کی
۱۵ شاید یہ وقت ہوگا جب امام مہدیؑ کے وقت میں سب جہاد کے مسلمان کثرت شہید ہو جائیں گے عورتیں بہت

کثرت موت کی آرزو کیا کرینگے ترمذی نے ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے
 سرور لوگ جہاد کی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں گے اور ایک کی اذیت کو مال غنیمت سمجھ کر دبا دھکیں گے
 اور زکوٰۃ دینے کو جہاد سمجھیں گے علم دنیا کے لیے چڑھیں گے مروءت کا سطح ماں کا ناف و ان کا حلقہ
 اور یار کو نزدیک سا رہا پ کو دور کر دیگا مسجدوں میں شور کرینگے جلاوطنی کا سق لوگ قوم کے
 سرور ہو جائیں گے اور زریں لوگ قوم کے ضامن بنیں اور بدی کے خوف آدمی کی تقصیر
 کرینگے باجے ملائی ہو جائیں گے شراب خوری بن کر یگی آستین کو گونگہ بچھلے لوگ ہتھیار
 پس ہر وقت انتظار کرینگے سخت آزمائش کا کسب نہ کی ہوگی اور زاریں اور خفا و غم
 قذف کا اور دیگر علامات اٹھ چے و رہے آدینگے اور صراطِ ناکا کو ترک کر دینگے
 انھیں قریب کا ظہور میں دینگے اچھے کا رشتے جاوینگے۔ اور اُس کے ساتھ ہتھیار تمام ملک میں پھیل جائیں گے
 پھیلنے کے بعض احادیث سے ہر ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں سلطان و مومناں کے ایک
 فرقہ کے ساتھ جنگ پیش آوے گی اور ایک فریق نصاریٰ کے ساتھ ملوث ہوگی مخالف لوگ
 پر غالب جاوینگے تب سلطان شہر چھوڑ کر ملک شام میں آجاوے گا اور اُس فرقہ ملوث کی ہفت
 میں پہر ان مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر لشکر اسلام غالب و بجا نصاریٰ ہفتین برس
 ایک شخص کہگا کہ صلیب غالب آئی ایک شخص شکر اسلام میں خاہو کہ اسکو مار گیا اور کہگا
 بلکہ دین محمدی غالب آیا پس نصرانی اپنی قوم کو جمع کرینگے اور عند سر کے اہل اسلام کے دل کو
 آمادہ ہونگے اور بہت مسلمان اور سلطان شہید ہونگے چنانچہ ابو داؤد نے ذی حجہ سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تم رقم سے صلح نہ کرو کہ اپنے مخالفوں سے
 جنگ کرو گے غنیمت اور امن تم ایک بہتر جنگل میں کہ وہاں ٹیلے ہیں دگے ہیں ایک نظرانی
 ملے ترازو بہت چال خف زمین میں دھسا۔ سرخ صحت کا بل جانا خذف بہر شام ۱۲ منہ ملے دوم صبر او
 نصاریٰ میں کیونکہ جہاد اس مذہب کی اسی ملک سے ہے ۱۲ منہ ملے یا بہتر جنگل خاتم کی زمین ہے ۱۲ منہ

کہا کہ صلیب غالباً نبی ایک سلمان فضا ہو کر اُسکو تھما مار گیا پھر تمام نصرانی جمع ہو کر غدر مچا دیں اور جنگ کر گئے خدا اس جماعت اسلام کو شہادت دے گا انتہی دوسری جائے ابو داؤد نے سلم سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسوقت ایک بادشاہ کے مرنے پر اختلاف پڑ جاوے گا تمام حدیث آگے آتی ہے کہ ان احادیث کے ملائیے یہی مطلب سمجھا جاتا ہے ازاں اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ ملک شام پر قبضہ کر لینگے اور ان غیاضین علی اوگیں اور خبیثہ ترکہ کا عمل ہو جاوے گا بعد اسکے مسلمانوں میں ٹبری اہل جبل پڑ جاوے گی اور گھبرا کر بتلاش امام مدینہ میں آئیں گے اور امام مہدی یہ سمجھ کر مبادا مجھے لوگ خلیفہ بنادیں اور ایم عظیم میرے سپرد کریں مدینہ سے مکہ کو چلے جاوے گی علامت کبریٰ **فصل (امام مہدی کے بیانیہ)** واضح ہو کہ مہدی لغت میں ہدایت یا نشانہ کہتے ہیں سو اس معنی سے بہت مہدی ہو چکے ہیں اور بہت تازمانہ مہدی موعود ہونگے لیکن وہ مہدی کہ جنگ کا ذکر احادیث میں بکثرت ہے وہ ایک شخص خاص ہیں جو دجال موعود کی وقت میں ظاہر ہونگے اور اس سے پہلے ہمارے سے جنگ کر کے قحطیاں ہونگے حلیہ مبارک انکا یہ ہے قدائل بدرازی قوی الجنت رنگ سفید سر مال چہرہ کشادہ ناگ باریک بلند زبان حیرت انگیز لکنت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہونگے تو زانو پر ہاتھ مارینگے اور علم اُچکا لہنی ہوگا چالیں برسی عمر میں ظاہر ہونگے بعد اسکے سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الروایت زندہ رہیں گے نام اچکا محمد والد کا نام عبداللہ کا نام آمنہ ہوگا جاتا امام حسن کی اولاد سے ہونگے مدینہ کے رہنے والے ہونگے یہ علامات اکثر احادیث میں کو ہیں چنانچہ بعض کا ذکر ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا تمام نہوگی جینک کہ میرے اہلبیت میں ایک شخص ہوگا ملک ہوگا کہ تمام میلانام اور اسکے باپ کا نام میر باپ کا نام ہوگا پس نام حضرت کا محمد عبد اللہ کے بیٹے لقب

علامت کبریٰ و فصل امام مہدی کے بیانیہ

مہدی ہوگا یہاں رد ہو گیا شیعہ کا کہہ رہے ہیں امام مہدی موجود حسن عسکری کے بیٹے ہیں اور شیعہ سے پیدا ہو چکے کفار کے خوف ایکٹ میں چھپے بیٹھے ہیں کیونکہ امام مہدی کے باپ کا نام عبد اللہ ہے نہ حسن عسکری دوم جبکہ وہ حسن عسکری کا بیٹا کہتے ہیں وہ امام حسین کی اولاد سے تھے مرچکے اور امام مہدی امام حسن کی اولاد سے ہونگے جیسا کہ روایت کیا ہے ابو داؤد و سنن علی سے کہ انہوں نے امام حسن کو فرمایا یہ میرا بیٹا موافق فرمانے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور شیعہ اولاد سے ایک شخص تمہارے نبی کی مانند خلاق میں بالکل متواتر میں پیدا ہوگا پھر تمام حدیث نقل کی کہ دنیا کو عدل و انصاف سے بہرہ یگا تیسرے امام کی شان نہیں کہ کفار سے باوجود مسلمانوں کی بہت بڑی بڑی سلطنتیں موجود ہوں چھپکر بیٹھے جاویں اور رد ہو گیا ہوں فرقہ کا کہہ رہے ہیں اب تک جو ہیں اور سید محمد جو پوری کو امام مہدی موجود قرار دیتے ہیں اور جو منکر ہوئے کافر کہتے ہیں کیونکہ جعفری علامات امام مہدی کے ہیں نہیں کوئی ہی محمد جو پوری میں پائے گئے نہ ان کے عہد میں جال موجود تھا نہ نصاریٰ سے مقابلہ ہوا نہ اشاعت بن ہوئی نہ اس جیسے میں دوبار کسوف و خسوف ہوا نہ مکہ میں آنسو لوگوں سے بیعت کی بلکہ کل عمار کوئی گئے پیر کو قتل کا فتویٰ دیا اور امرار پر ان کا قتل کرنا واجب ٹھہرایا سبط اور بہت سے ادب انوشٹ مہدیت کا دعویٰ کیا تھا ف پہلے حدیث میں حضرت نے فرمایا کہ عرب مالک ہوگا حالانکہ امام مہدی تمام زمین کے مالک ہونگے اسکی یہ وجہ ہے کہ عرب کے تمام ملک صلیب تابع ہیں کیونکہ مہدی اسلام بھی ملک ہے پس اس لیے اس کو ذکر میں ص کیا ابو داؤد و سنن علی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ نے لعل الجبۃ افق الانف یلاہ الارض قسطا و صلحا کما ملئت ظلما وجورا ۱۱۱ سنن کہ مہدی میری اولاد میں سے ہے کشادہ پیشانی بلند بینی بھر دیکھا زمین کو عدل و انصاف سے جیسے کہ بحر گئے تھے جو روئے

مختصر امام مہدیؑ مدینہ سے مکہ میں آئیں گے لوگ انکو پہچان کر کھٹے بیعت کرینگے اور پناہ دینا
 بنا دیں گے اور اس وقت غیب سے یہ آواز آوے گی ہذا خلیفۃ اللہ کا فاسمعلو و اطیعو کہ خدا کا
 خلیفہ مہدیؑ یہ ہے اسکی بات منو اور اطاعت کرو اور دوسری علامت یہ ہوگی کہ کس سال
 جو رمضان ہوگا اسمیں بار چاند سورج کا گہن ہوگا کذا ذکرہ مولانا رفیع الدین حمہ اسد تبار
 پس ابدال و عصاب بھی اگر اسے بیعت کرینگے اور عرب کی بہت سی فوج انکی مدد کو جمع ہوگی
 اور کعبہ کے دروازے کے آگے جو خزانہ مدفون ہے کہ جسکو تاج کعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں کو
 تقسیم فرمائیں گے پس جب یہ خبر مسلمانوں میں منتشر ہوگی تو ایک امیر خراسانی کہ جسکی فوج کا سپہ سالار
 ایک شخص منصور نامی ہے امام مہدیؑ کی مدد کو آوے گا چنانچہ ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اور اہل ہند یعنی ملک خراسان کے ایک شخص عارت حرث
 کہ جسکی فوج کے آگے ایک شخص منصور ہوگا محمدؐ کے اہل بیت یعنی امام مہدیؑ کی مدد کو آوے گا جیسا کہ
 قریش نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے وہ کرے گا ہر مسلمان پر چکی مدد واجب ہے اور امام احمد
 اور بیہقی نے دلائل النبوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ جب تم سیاہ نشا
 دیکھو کہ خراسان کی طرف آئے ہیں تو انکی طرف متوجہ ہونا کیونکہ انہیں خدا کا خلیفہ مہدیؑ
 یہاں مہدیؑ سے نائب مہدیؑ مراد ہے پس جو شخص انکاراہ میں بدوں یا انصاری میں سے
 مزاحم ہوگا سب کو صاف کرتے ہوئے امام مہدیؑ کے پاس دینگے اور انہیں دونوں ایک شخص
 کہ جو دشمن المہیت اور بڑا ظالم ہوگا ابوسفیان کی اولاد میں سے کہ جسکی نہیال قبیلہ بنو کلب ہوگا
 و شق کے اطراف میں حاکم ہوگا وہ امام مہدیؑ کے قتل کے لیے ایک فوج جلا بھیجے گا کہ وہ فوج مکہ
 اور مدینہ کے درمیان بمقام بیداز میں خست ہو جاوے گی کل دو شخص باقی رہیں گے ایک کہ امام
 مہدیؑ کو خبر دے گا دوسرے اس سفیان کی اطلاع کرے گا بدینہ وہ سفیان فی خود فوج کشی کرے گا کہ وہ

مخلوب مقہور ہو گا چنانچہ ابو داؤد فی امام مسلمہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ ایک بادشاہ کے مرغیے مختلف پڑ جائیگا تو ایک شخص مینہ کا سہنے والا ہوگا مگر میں دیکھا تو اہل مکہ شکوہ اسکے گھر سے بلا کر حالانکہ وہ رنکار کرتے ہوئے رکن اور مقام کے درمیان جمعیت کرینگے اور شام کی فوج اسپر طرانی کرے گی مکہ اور مدینہ کے درمیان مقام مہدی زمین میں ہرجا ہوگی جب لوگ یہ حال دیکھیں گے تو بدال شام سے اور غصائب عراق سے آکر آئیں گے جمعیت کرینگے پہلے ایک قوم قریش کا کہ جسکی نہیاں قبیہ کلب سے آگیاں امام مہدی ہجرت بھیجیگا کہ وہ سب مخلوب ہو جاویں گے اور امام مہدی اور انکے اتباع غالب آویں گے اور فوج کلب کہلا دیگی پس امام مہدی سنت نبویہ پر عمل کرینگے اور زمین پر خوب سلام پہیلے گا اور سات برس امام مہدی زندہ ہیں گے پھر انتقال کرینگے اور مسلمان انکے جنازہ کی غازی پڑیں گے انفضاء امام مہدی مع شکر سلام مکہ سے مدینہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر غریف کی زیارت کریں گے پہر وہاں سے مکہ شام میں دمشق تک پہنچیں گے اور نصاریٰ انکی شاکر کیجیے بارہ ہزار فوج ہوگی لیکر مقابلہ کو آئیے جیسا کہ روایت کیا ہے شکوہ امام نجاشی اور دمشق کے قریب واقع باعماق میں اٹھیں گے اور انکے مقابلہ کو امام مہدی دمشق سے فوج لیکر باہر نکلیں گے وہ کہیں گے کہ جن مسلمانوں نے ہمارے لوگ پکڑے ہیں انکو ہمارے حوالہ کر دو ہم انہیں کو قتل کرینگے امام مہدی فرماویں گے والہم ہرگز اپنے بھائیوں کو نہ دیں گے پس مسلمانوں کے تین فرقے ہونگے ایک نصاریٰ کے فوج سے بھاگ جاویں گے انکی توبہ خدا کہی قبول نہ فرمائیگا یعنی حالت کفر میں جاویں گے سلام نصیبت گا اور ایک فرقہ شہید ہو جاویگا اور خدا فضل شہداء کا مرتبہ پاویگا اور تیسرے فرقہ فریادیں ادا دینے لگے امن میں رہیگا روایت کیا شکوہ امام مسلم نے مگر صحیح مسلم میں سجا شہر دمشق لفظ مدینہ بھی شہر آیا ہے لیکن شکوہ علمائے دمشق ہی کہا ہے لہذا شکوہ کہلایا اور تفصیل اس فرقہ کی

فتحیاب ہونیکے نصاریٰ پر صیحا کہ امام مسلم نے بروایت عبداللہ بن مسعود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے یوں کہ امام مہدیؑ جب اُس جاعت سے مقابل ہوئے تو سلمان قسم کھائیں گے کہ ماریں گے یا مر جائیں گے شام تک جنگ ہوئی آخر دونوں فریق اپنی اپنی فوج گار میں لوٹ جائیں گے دوسرے روز پھر بہت لوگ قسم کھا کر امام مہدیؑ کے ہمراہ میدان جنگ میں آئیں گے دن بہر لڑتے رہیں گے بہت سے جوان مرد کی داد دیکر شہادت کا پیالہ پیو گے آخر سب سے ایک دونوں فریق لوٹ جائیں گے تیسرے روز پھر جاعت کثیر اسی طرح قسم کھا کر میدان جنگ میں آئیں گے تمام درگشت و خون ریز کا ہر دو فریق آخر شام کی وقت اپنے اپنے خیموں میں جا بیٹے چوتھے روز جو کچھ اہل اسلام باقی رہ گئے ہیں امام کے ہمراہ ہو کر یران جنگ میں آئیں گے اور دلیز اس طرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے پتے لگا دیں گے یہاں تک کہ اگر اُن لاشوں پر پزند اُریگا تو اس سر سے دوسرے سر تک جا سکے گا آخر نصاریٰ کی بڑی شکست ہوگی بہت جہنم واصل ہوئے باقیانہ سراسیمہ ہو کر بھاگیں گے پھر امام مہدیؑ صاحبانعام بشمار دلاوران سلام کو عطا فرما دیں گے اور مال غنیمت کو تقسیم کر دیں گے لیکن لوگوں کو اس سبب کہ اُنکے خویش و اقارب بہت شہید ہو گئے ہیں اس لیے کچھ خوشی ہوئی یہاں تک کہ جس قبیلہ کے سوادھی تھے ایک باقی رہ گیا ہو گا پس کس غنیمت کے خوش ہو گئے اور کس میلش کو تقسیم کر گیا۔ بعد اسکے امام مہدیؑ بلاد اسلام کا نظام اور لشکر جمع کرنا اہتمام کر کے قسطنطنیہ پر کہ جواب سلطان روم کا تخت گاہ ہے اور سکو سلام بولیں گے کہتے ہیں چڑھائی کریں گے تاکہ اُن نصاریٰ کو کہ جنہوں نے سلطان کو وہاں سے نکالا تھا شکست دیوں اور تفصیل اسکی موافق روایت ابو ہریرہؓ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ روایت کیا ہے سکو امام مسلم نے یوں کہ جب امام مہدیؑ مع فوج کثیر قسطنطنیہ کو آگئے

تو اولادِ حاق کے ستر ہزار سلمان لے کر گھر لے گئے اور اسکے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس جب وہ اولادِ حاق آواز لالہ الہ اسد واسد اکبر بلند کرینگے تو دریا کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پھر جب دوسری باز کبیر کہیں گے تو خشکی کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پس جب تیسری باز کبیر لالہ الہ اسد واسد اکبر کہیں گے تو راہ کھلی جائے گی اور شہر میں گھسوں دینگے اور کفار کو قتل کرینگے اور تلواروں کو دخت زیتون سے لگا کر مالِ غنیمت تقسیم کرتے ہوئے کتنے میں کوئی چار لگا کیا بیٹھے ہر دجال تمہارے گھروں میں آگیا ہے جب اسکی تحقیق کو نکلیں گے تو معلوم ہوگا کہ خیبر جھوٹہ بلکہ آوازِ شیطانی تھی پھر جب شکرِ سلام لوٹ کر شام کی طرف آوے گا تو دجال نکلیگا آجی صل بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلیگا ایک بار اسکے نکلنے کے بعد خیبر شہر ہوگی تو امام مہدی میں سوار اسکی تحقیق کو بطور طلبہ کے کہ جنکو غلط عام میں تلواریں کہتے ہیں پھر کسے مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اُن سواروں کے باپوں کے نام اور انکے گھروں کے رنگ پہچانتا ہوں اور وہ اُس وقت کے سب رُوز میں کے سواروں کے فضل ہوں گے پس معلوم ہوگا کہ یہ خیبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا پس امام مہدیؑ باہنگی ملاک بندوق سے کرتے ہوئے شام میں دینگے پھر حالِ نکلیگا **فصل (دجال کے حاملین)** دجال تر ہے جل سے کہ جسکے شئی لغت میں غلط اور مکر اور تمہیں میں یتیم جل بحق با باطل اور کبھی جل کدے کے معنی میں آتا ہے پس معنی دجال کے لغت میں سکا اور جھوٹا ہیں اس اعتبار سے بہت دجال ہونگے یعنی جسوں میں صاف بد پایا گیا وہ دجال ہے چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وانہ سبکون فی امتی کذابون کالھویر عوانہ فی اللہ وانا خاتم النبیین الحدیث کہ میری امت میں میرا کالھویر نبوت کا دعویٰ کرینگے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور ایک روایت میں قابون کذابون

دجال کا بیان

آیا ہے لیکن جال موجود وہ ایک شخص خاص سے قوم بہتر سے لقب سکا سچ ہوگا دہنی آنکھ
 کو ہوگی انگوٹھ کے دانہ کی مانند ناخن ہوگا اور بال اس کے نہایت پیچیدہ بیویک بال کی مانند
 ایک بڑا گدھا اسکی سواری ہوگا اور اس کے ماتھے کے چھوٹے بچہ کا فرعون کے ف رکھا ہوگا
 کہ جسکو ہنوزی شعور پڑھ لیا اب میں وہ احادیث ذکر کرتا ہوں کہ جس میں اس کے اوصاف
 مذکور ہیں بخاری اور مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 دجال کی نسبت یوں فرمایا ہے کہ لا انا اعدو وان ربکم لیس باعدو ملکوت بنی عینہ
 ک ف ر کہ وہ کور چشم ہے اور رب تمہارا کور چشم نہیں اور جسکی دونوں ہونٹیں درمیان
 ک ف رکھا ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ
 کان عینہ عنبتہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگوٹھ کا دانہ
 ۲ مبعرا ہوا بخاری اور مسلم نے عبداللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال
 کی نسبت یہ جملہ ہے لا انا اعدو وان ربکم لیس باعدو ملکوت بنی عینہ ک ف ر کہ وہ کور
 چشم ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ کان عینہ
 عنبتہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگوٹھ کا دانہ
 ۲ مبعرا ہوا بخاری اور مسلم نے عبداللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال
 کی نسبت یہ جملہ ہے لا انا اعدو وان ربکم لیس باعدو ملکوت بنی عینہ ک ف ر کہ وہ کور
 چشم ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ کان عینہ
 عنبتہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگوٹھ کا دانہ
 ۲ مبعرا ہوا بخاری اور مسلم نے عبداللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال
 کی نسبت یہ جملہ ہے لا انا اعدو وان ربکم لیس باعدو ملکوت بنی عینہ ک ف ر کہ وہ کور
 چشم ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ کان عینہ
 عنبتہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگوٹھ کا دانہ
 ۲ مبعرا ہوا بخاری اور مسلم نے عبداللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال
 کی نسبت یہ جملہ ہے لا انا اعدو وان ربکم لیس باعدو ملکوت بنی عینہ ک ف ر کہ وہ کور
 چشم ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ کان عینہ
 عنبتہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگوٹھ کا دانہ

اور جبکہ وہ فرخ کھیکا جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے کہ بخاری اور مسلم نے
 پس وہ زمین میں دائیں بائیں فساد ڈالتا پھر گیا اور زمین میں بادل کی طرح پھیل جاو گیا
 اور اس کے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہوگا پس وہ کسی قوم پاس گیا اور اپنے بچے کی طرح
 بٹاؤ گیا وہ اسپرمان لاویکے تب بادل کو کھیکا تو وہ برس گیا اور زمین خوب سبزہ آگاہی
 اور مویشی پہلے سے بھی زیادہ دودھ دیوے گی پھر کسی اور قوم پاس جاو گیا وہ اس کے
 دیسے انکار کرینگے تو اس کے سب مویشی مر جاوینگے اور اجار میں خزانہ طلب کر گائیں
 خزانہ مہال کی کھویوں کی مانند اس کے ساتھ ساتھ چلیگا جیسا کہ روایت کیا ہے امام مسلم نے
 تعالیٰ نے پھر کسی قوم عرابتے آکر کھیکا اگر میں تمہارے مردہ اونٹوں کو یا بھائی باپ
 کو زندہ کر دوں تب بھی مجھے مانو گے وہ کہیں گے ہاں تب وہ شیاطین کو حکم کر گیا کہ وہ
 اس کے اونٹ اور باپ بھائی وغیرہ مردگان کی شکل میں ظاہر ہو کر نظر آویں گے وہ شخص
 باپ بھائی انکو سمجھ کر ایمان لاو گیا یہ روایت ہے مشکوٰۃ میں پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں
 کہ کفار کے ہاتھ سے بھی خوارق عادات ظاہر ہوا کرتے ہیں کہ انکو ہند راج کہتے ہیں سو اب
 یہی وجہ ہے بطور ہند راج کے ظاہر ہوئے اور یہی وجہ ہے خدا تعالیٰ کے ارادے سے ظاہر ہوئے اور
 افعال کا حقیقت میں اللہ تعالیٰ فاعل ہوگا لیکن ظہور اتحاد جلال کے ہاتھ پر ہوگا تا بندو کا امتحان
 ہو جائے اور کافر اور یوں اور خالص میں امتیاز ہو جائے ان کے خالص سے ایسے افعال کو خدا
 خدا کا فعل اور بندہ کو سب جانتے ہیں اور بڑے لوگ اس سب کو فاعل حقیقی سمجھ کر اسپرمان لگاتے ہیں
 اور ان کے منہ ہو جاتے ہیں اعتراض مع لشکر بنیاد ملک میں فتور و فتنہ ڈالتا ہوا ہر جگہ پھر گیا
 جہاں مسلمان محمود ہو گئے وہاں انکو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل سوٹی و پانی کا کام دیگی یعنی تسبیح
 و تہلیل سے ایذا ہو کر پیاس کی دور ہو جاوے گی جیسا کہ مزی ہے مشکوٰۃ میں پھر وہ ہیں

کہ کیطرف سے آویگا لیکن سبب محافطت ملا کہ کے مکہ میں آسکیگا پہر وہاں مدینہ منورہ کا
 قصد کر گیا اور مدینہ کے قریب احد پہاڑ کے پاس ٹہر کر گیا اور مدینہ کے اسوقت سات دروازے
 ہونگے ہر دروازے پر دو فرشتے محافظ ہوئے اس سبب دجال اندر نہ جا سکیگا جیسا کہ بتایا
 کیا ہے بخاری نے امام مسلم نے روایت کیا، ہر کہ ہوقت ایک شخص مومنین ہیں دجال کے پاس
 جاویگا (اور ایک روایت میں بخاری و مسلم کے یوں کہ وہ شخص اسوقت کے تمام لوگوں
 اچھا اور بہتر ہوگا اور زندگی کی روایت سے ثابت ہے کہ وہ نوجوان ہوگا) پس سکوراہ میں دجال
 کے پہرے والے پوچھیں گے تو کہاں جاتا ہے وہ کہیگا دجال کے پاس جاتا ہوں وہ کہیں گے
 کہ تو ہمارے خدا دجال پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا کہ خدا کی صفات ظاہر ہیں اور صمیم وہ
 صفات نہیں دجال کا فر ہے پہر آپس میں یک دوسرے کہیگا کہ کو قتل کر ڈالو پہر ایک شخص
 کہیگا کہ ہمارے خدا نے اپنی اجازت بغیر قتل سے منع کیا ہے اسکو نہ مارو تب دجال کو دجال
 کے پاس لاویں گے وہ مومن دجال کو دیکھ کر کہیگا اے لوگو یہ دہی دجال ہے کہ جسکی سزا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے پس دجال کہیگا کہ اسکا خوب سر کھینچو تب اسکو ہڈیوں سے
 کہ اسکا پیٹ اور پیٹھ پھول جاویگی تب دجال کہیگا کہ تو اب بھی مجھ پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا
 تو مسیح کذا ہے تب دجال حکم کر گیا کہ اسکو اسے سے چیر کر دو ٹکڑے کر دو پس اسکو دو ٹکڑے
 کر ڈالو کہیگا کہ کھڑا ہو تب وہ شخص زندہ ہو جاویگا پہر دجال کہیگا کہ اب بھی مجھ پر ایمان
 نہ لاویگا وہ کہیگا مجھے اب اور زیادہ تیرے دجال ہونیکا یقین ہو گیا اور اب تو کیسے نہ لائے گا
 پہر دجال خفا ہو کر اسکے ذبح کا حکم دیگا لیکن ذبح پر قادم نہ ہوگا تب غصہ میں کر اپنے جہنم
 کیطرف اسکو پھینکیگا اور وہ شخص جہنم میں جنت کیطرف پھینکا جاویگا اور عند اللہ عز و جل
 شہادت کا پاویگا جدا کے دجال کو پہر کیسے ساتھ ایسا معاملہ کرنیکی قدرت ہوگی اور

جائیگا کہ اب میرا اقبال کیا تب وہ اس شہر دمشق کی طرف کہ جہاں امام مہدی علیہ السلام
ہو گئے روانہ ہو گا امام مہدی صاحب شکر اسلام کا قلب زمینہ و میسر درست کر کے کھلی جائے
کے لیے مستعد ہو گئے۔۔۔ کہ اتنے میں عصر کے وقت دمشق کی جامع مسجد شریف شریف کے
پر دو فرشتوں کا بازو نہر پڑا تو دہرے ہوئے عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتر چکے اور سیر
نگا کر وہاں نیچے آویں **فصل ۳ (عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں)** عیسیٰ
بنی اسرائیل کے نبی ہیں بے باک اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا کلمہ سے انکو پیدا کیا ہے
وہ شب و روز دین حق کے پھیلانے میں مصروف تھے اسوقت کے یہودیوں کو ان پر حسد
ایک مکان میں انکو قتل کے لیے گھیر لیا خدا کی قدرت سے چھٹ چھٹ گئی عیسیٰ علیہ السلام
کو آسمان پر ملا لگئے اور انیس ایک شخص جو اندھا یا تباہ وہ عیسیٰ کی شکل میں ہو گیا
انکو یہود نے عیسیٰ سمجھ کر بھانسی دیا قتل کیا پس جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر آیا
وہاں کے قتل کو دنیا میں دیکھ گیا کہ دلالت کرتی ہیں اس پر حدیث صحیحہ اور کتاب
مکاشفات انجیل سے ہی انکا آنا ثابت اور تفصیل بھی جیسا کہ مسلم نے روایت کیا
ہے یوں ہے کہ اسوقت اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجا کہ وہ شہر دمشق کے شرفی سفید
منارے پر نزل کر اپنے ہوئے دو فرشتوں کا بازو نہر پڑا تو رکھے ہوئے اتر گئے جب سر
نیچے کریں گے تو پسینہ سے قطرے چھکیں گے اور جب سر اٹھا دیں گے تو موتیوں کی دانوں کی
مانند قطرے گرین گے حسن خوبی میں الحدیث میں جب منارے سے سیر ہو گیا کہ نیچے آویں گے
امام مہدی سے ملاقات کریں گے امام تواضع پیش کریں گے اور کہیں گے اے نبی اللہ امام کو
ماڑ پڑھا ہے تب حضرت عیسیٰ فرمادیں گے نہیں بلکہ تمہیں امامت کرو اور میں خاص حال
قتل کو آیا ہوں مسلم کی ایک روایت میں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ امامت کریں گے

اور روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام مہدی کو اس سنت کی تقطیع و تخریم کے لیے امام بنائے گئے
 سو علمائے اسکی تطبیق یوں کی ہے کہ اول روز تو امام مہدی علیہ السلام نماز پڑھا دیکھتے تھے تاکہ تمیز
 آتے ہو پھر عیسے علیہ السلام سبب سکے کہ وہ نبی ہیں اللہ علم انفس بعد نماز کے حضرت
 امام مہدی کہیں گے کہ اب تدبیر جنگ اور نظام فوج آپکی رہا ہے حضرت عیسے فرما دیں گے
 نہیں بلکہ تمہیں کرو میں تو خاص اُس کا فرمے قتل کو آیا ہوں پس صبح کو دجال کے مقابلہ کو
 لشکر حیار ہوگا حضرت عیسے فرما دیں گے کہ مجھے واسطے ایک گھوڑا اور ایک نیزہ لاؤ تاکہ
 میں اُس کا فرسے مقابلہ کروں تب مسلمان حال کی فوج سے جہاد کریں گے اور عیسے علیہ السلام
 اسکے قتل کو آمادہ ہونگے اور جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عیسے کے دم کی
 ہوا میں یہ تاثیر ہوگی کہ جن کا فر کو وہ ہوا لگ جائیگی مر جا دیگی اور ہوائی دھواں نکلا دیگی
 کہ جہاں تک اُنکی نظر پڑے گی پس وہ دجال کا تعاقب کریں گے اور بابائے کدے کے پاس سے
 جا گھیریں گے اور نیزہ سے اسکو قتل کر کے اسکا خون لوگوں کو دکھا دیں گے اور اگر اسکے قتل
 میں حضرت عیسے جلدی کرتے تو وہ کافر تک کی طرح سے خود بخود گھل جاتا پھر لشکر اسلام
 دجال کے لشکر کو کہ جو اکثر یہودی ہونگے بہت قتل کریں گے یہاں تک کہ اگر کوئی یہودی
 بددست کی اثر میں چھپے گا تو وہ بھی تباہ کیا کہ اے مسلمان اے بندہ خلیفہ یہودی میری
 آڑ میں چھپا بیٹھا ہے اسکو قتل کر گر درخت غرق نہ تباہ کیا کیونکہ وہ یہود کا درخت ہے
 کذا رواہ مسلم اور دجال اس شرف و فساد کے ساتھ کل چالیس روز رہے گا کہ جسکا ایک دن ایک
 برس کے برابر اور ایک دن ایک مہینے کے برابر اور ایک دن ایک ہفتے کے برابر ہوگا اور باقی
 ایام اور ایام کے برابر ہونگے کما رواہ مسلم پس اس حساب سے تخمیناً ایک برس کی مانی مہینے تک
 ملے لڑائیں گے اور شہید دال سے شام کے کسی پہاڑ کا نام ہے بعض کہتے ہیں شام میں یہ ایک دن چھ مہینے
 تک اس درخت کو یہود سے ایک نسبت خاصہ ہے کہ اسکو خدایا جانتا ہے اسلئے وہ نہ تباہ ہوگا ۱۲ منہ

اسکا زور شور ہو گیا اور ان ایام میں نماز ایک روز کی کافی ہوگی مثلاً جو روز کہ ایک برس کے برابر ہوگا اسی سال بہر کی نماز اوقات کا حساب لگا کر پڑھنی پڑیگی جیسا کہ مسلم روایت کیا کہ صحابہ نے پوچھا کہ جو روز برس کے برابر ہوگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ایک روز کی نماز کفایت کرے گی فرمایا لا اقل لا قالہ قد سر نہیں بلکہ اندازہ کرنا اور نمازوں کے لیے انکی تعداد میں وہ محققین قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے ہر زمانہ میں ان ایام کو مقرر درازی دیکھا کہ تین دنوں میں سے ایک دن برس کے برابر ایک ہفتہ کے برابر ہو جائیگا اور اسکی حکمت کو وہی خوب جانتا ہے **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَلِيقَتِي قَدِيرٌ** بعض علماء کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ کثرت نعم و ثروت قطعاً سے ایک دن برابر ہوگا اور ایک مہینے اور ایک ہفتہ کی مانند معلوم ہوگا ورنہ دن حقیقت میں سب برابر ہونگے مگر یہ قول مخالف ہے اس لیے کہ جب میں مختصر کیے نماز و نکی مقدار کا حکم فرمایا کہ اگر حقیقت میں وہ دن ایک دن کے برابر ہوتا تو ایک دن کی نماز کافی ہونے کی کیا وجہ ہے بعض اسکے جواب میں تاویلات و تکیفات بیفائدہ کرتے ہیں خوف تطویلی نقل نہیں کرتا بعض لوگ اسکے قائل ہیں کہ یہ درازی مجال کے استدراج سے ہوگی گو یہ ممکن ہے مگر یہ روایت چنداں صحیح و قوی نہیں **ف** ابو داؤد نے عبد اللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنگ عظیم میں کہ جو نصاریٰ سے ہوگی اور فتح قسطنطنیہ میں کہ جو اہل اسلام فتح کرے گی چھ برس کی فاصلہ ہوگا پہر ساتویں میں مجال نکلیگا۔ اور ایک روایت میں بجائے چھ برس کے چھ مہینے کا فاصلہ آیا ہے مگر اول روایت صحیح زیادہ ہے **الفصل** جب مجال اور اسکی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدی علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور ملک و مجال کی

مصیبت پہنچی تھی اُنکے درجات جنت میں بیان فرمائے گئے اور تسلی دیوے گی اور اُن کے نقصان کا لطاف غنائت سے تدارک کریں گے کما رواہ المسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام دینگے کہ خضر قتل کیے جاویں اور صلیب کے جبکو نصاریٰ پوجتے ہیں توڑی جاوے اور کسی کافر سے جزیہ نہ لیا جاوے بلکہ وہ سلام لائے کما رواہ البخاری و المسلم پس اُس وقت تمام روزے میں پر دین اسلام پھیل جاوے گا کفر مٹ جاوے گا جو رطل ظلم جہان سے منعدم ہوگا اور جیسا کہ ابو داؤد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے حضرت امام مہدی کی خلافت میں ہونے کی روایت اور بعض روایات میں کہ بعض میں تو یہی آیا ہے بعد اسکے امام مہدی صلی اللہ تعالیٰ عنہ دنیا سے تشریف لے جاوے گئے عیسیٰ علیہ السلام اور سلمان اُنکی نماز پڑھ کر دفن کریں گے اس حساب سے کل عمر اُنکی سینتالیس یا اٹھتالیس یا انچاس برس کی ہوگی بعد اسکے تمام حضرت عیسیٰ کے اختیار میں ہوگا اور عالم اچھی حالت پر ہوگا کہ کیا ایک حضرت عیسیٰ کو وحی آدگی کہ میرے بندوں کو وہ طوفان طوفان بجا دینے ایک ایسی قوم نکالی ہے کہ کسی کو سات تاب جنگ طاقت اور اسی نہیں ہے کما رواہ المسلم **فصل (یا جوج ماجوج)** کے بیان میں) واضح ہو کہ یا جوج و ماجوج دو قوم کا نام ہے کہ وہ یافت بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور اُنکو دو قرن بنے ایک پورے چکر بند کر دیا تھا علماء نے لکھا ہے کہ یا جوج و ماجوج شمال کی جانب ایسی جگہ ہیں کہ اُنکے شمال کی جانب بدلیئے غوری یعنی مسجد کربا اور چونکہ وہ جاہلیم و جہنم یا ششم میں بسبب کثرت ہر دیکھے وہاں سمندر منجمد ہے دوسرے کوئی کشتی یا جہاز نہیں سکتا اور مشرق اور مغرب سے دو پہاڑ بلند جنوب کی طرف دو قوس کی صورت میں ملے ہیں مگر کسی قدر گھاٹی باقی تھی وہ لوگ وہاں سے آکر ملک میں خونریزیاں کرتے تھے فساد ڈالتے تھے دو القرن بنے اُن پہاڑوں کے بیچ لوہے کے تختے رکھ کر اُنکو خوب گرم کیا اور اُس پر

فصل یا جوج و ماجوج کے بارے میں

اسباب پلا دیا وہ ایک ذات ہو گئے جسے انکی راد بند ہے قریباً سیت وہ دیوار ٹوٹ جاوے گی
 اور وہ قوم پہلے بڑی خانجہ توران اور انجیل میں ہیں قوم کے خروج کا ذکر ہے جیسا کہ پہلے
 گذرا سوال آجک یورپ کے کسی سیاح نے نہ شکوہ دیکھا اور کسی جغرافیہ دان نے اسکا حال لکھا
جواب جن جن سیاحوں نے شکوہ دیکھا ہے اور جن جن جغرافیہ دانوں نے اسکا حال لکھا ہے
 انکی تفصیل کی اس مختصر میں گنجائش نہیں لیکن ہم دفعہ شبہ کے لیے اسقدر پرکتفا کرتے
 ہیں کہ امریکہ جسکو نئی دنیا کہتے ہیں کس قدر وسیع ملک ہے لیکن ہزار ہا سال سے نہ کسی
 جہاں گشت کو اسکا پتا ملا تھا اور نہ کسی جغرافیہ دان کو اسکا حال معلوم ہوا تھا باوجودیکہ
 پہلے ہی بڑے بڑے حکیم کامل و دانشمند ہو گزرے ہیں اور سب طرح اب بھی صد ہا جزائر اور
 صد ہا بیابانوں کا حال روز بروز معلوم ہوتا جاتا ہے اور ہمیشہ جزائر اور بہت سی فرقہ کے
 بیابانوں کا سبب مشکلات راستوں کے کوئی وہاں جا نہیں سکتا اب تک اسی طرح حال
 معلوم نہیں ہوا کہ وہاں کیا ہے حال کے جغرافیہ کو دیکھو کہ دن بدن انہیں نئے نئے حالات
 زیادہ لکھے جاتے ہیں چنانچہ بہت سی باتیں پہلے جغرافیوں میں نہیں پچھلے میں ہیں اب
 اس طرح ممکن ہے کہ جنوب کی طرف سے وہاں سبب بنجا و بحر کے کوئی جہاز نہیں جاسکتا ہو اور
 مشرق و مغرب میں ایک عظیم پہاڑ ہو کہ وہاں کا ناشکل ہو اور جنوب میں سبب ازنی مانہ
 کے بہت سا گرد و غبار جکروہ دیوار بھی پہاڑ کے مشابہ ہو گئی ہو اب اگر کوئی جاتے تو مشرق
 و مغرب جنوب کی طرف سے وہاں جاسکتے مگر تینوں طرف سے سو اسی پہاڑ کے کہ جو
 آسمان سے باتیں کرتا ہے اور کچھ نہ دکھلائی دیکھا اب اس کے اندر کیا حال بیان کر سکا
 اور اس قسم کے بہت سے پہاڑ موجود ہیں ان اگر حال کے جغرافیہ میں کسی نے ایسے پہاڑ
 کا ذکر کیا ہو تو کچھ پردہ نہیں اور کچھ عجیب نہیں کہ جب صنائع بلایع زیادہ ترقی ہو

تو کسی منکر کو بھی دیکھا موصلاً حال معلوم ہو جاوے اور اگر کسی کو معلوم ہو اس وقت خبر واحد کو بخصوص
 سیاحت کے بارہ میں اگر معاند تسلیم نہ کرے گا تو ہم نہ کہو آنکھ سے کیونکہ دکھائیں گے۔ اسلام فرما
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ یا جو جو واجب کو چھوڑے گا
 وہ ہر ملندی سے اترے گا اور نیچے پس بھی اول جماعت طبریہ کے تالاب پاس آدگی اور
 تالاب سب پانی پی جاوے گی کہ بھلی جماعت اگر کہیگی کہ پہلے یہاں کبھی پانی تھا نیز
 کیچڑ دیکھ کر کہیں گے پھر وہ جب جبل النحر کے پاس کہ وہ بیت المقدس کا پہاڑ ہے اور
 تو کہیں گے کہ زمین کے سب لوگوں کو ہنسنے قتل کر ڈالا پھر وہ آسمان کی طرف تیر سکیں گے اس لئے
 ان کے تیروں کو (انہی آزمائش اور سرکشی کے لیے) خون آلودہ کر کے نیچے پھینکا اور حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمراہی (کہہ طور پر ایک قلعہ میں) محصور ہو گئے اور سب گرائی قلعہ
 کے ایک بیل کے سرے ہر روز سوا شرفی سے بہتر معلوم ہوگی نہ ہر عیسے اور ان کے ہمراہی دعا
 مانگیں گے تب اللہ تعالیٰ انکی گردن میں پہوڑا کا لیکا کر صبح کو سب سر پاؤں گے پھر عیسے
 اور ان کے ہمراہی پہاڑ سے نیچے اتریں گے تو کوئی جگہ ایسی نہ ملے گی کہ جہاں انکی بدبودار زندگی
 نہ پہلی ہو پھر حاکم بن گئے تب اللہ تعالیٰ ایسے پرندہ پھینکا کہ انکی گردنیں بختی اونٹ کی گردن کی
 مانند ہو گئی تب وہ انکو جہاں حکم آہی ہوگا اُٹھا کر پھینک دیں اور (فرمائی کہ) روایتیں
 آیا ہے کہ ان کے تیر و کمان کو مسلمان سات برس بعد میں بن کر چلائیں گے پھر سب ولہود و کریم
 اللہ تعالیٰ ایسا مینہ برسا دیا کہ کوئی گھر یا خیمہ غیر نیچے نہ رہا اور دکھا ہے کہ یہ مینہ چالیس روز رہا
 پھر زمین کو صاف کر دیا (اور سب سنار ش کے) زمین میں روئیدگی ہوئی اور بڑی برکت
 ہو جاوے گی یہاں تک کہ ایک ناک کو ایک گھر کے آدمی شکم میں سر کر کھا دیں گے اور ایک بکری
 دورہ سے ایک گھر کے لوگ سیر ہو جاوے گی۔ مختصر اس زمانہ میں نہایت برکت ہوگی عداوت

وکینہ نہ بیگا اور لوگوں کو مال کی کچھ پرواہ نہ رہی یہاں تک کہ ایک سجدہ کر دیا وہاں ہاتھ
 اچھا جانیں گے اگر کوئی کسی کو مال دیگا نہ لیو گیارواہ المسلم یہ خیر و برکت سات برس تک
 رہے گی پھر عیسے دنیا سے انتقال کرینگے شکوۃ میں ابن جوزی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسے بنیالین برسن زندہ رہیں پھر مرجاویں گے اور میری قبر میں
 دفن ہونگے کہ قیامت کو میں اور عیسے بن مریم اور ابوبکر و عمر کے چچیل ایک قبر بنائے ہوں گے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں یوں آیا ہے کہ عیسے علیہ السلام سات برس زندہ رہیں گے پھر دفن ہوں گے
 کی مطابقت یوں کہ آسمان سے اگر ٹل سات برس زندہ رہیں گے کھجور کے پھل اور انار ہوگی
 آخر روضہ مبارک میں فن ہونگے اور نزول سے پہلے اٹھتیس برس کی عمر ہوگی کہ کھجور پھل
 جھٹے ہیں اور عیسے علیہ السلام اپنے بعد ایک شخص جیجا کو خلیفہ مقرر کر جاویں گے چنانچہ جیجا
 اور مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت ہونگی جب تک کہ ایک
 شخص قحطان کا لوگوں کو اپنے غصے سے نہ لٹے گا یعنی حکومت نہ کرے گا اور مسلم نے
 روایت کیا ہے کہ دنیا نہ تمام ہوگی جب تک کہ بادشاہ نہ ہو لیو گیا ایک شخص کہ جسکو جیجا
 کہیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ شخص قحطانی جس کا نام ججہاد ہے اسی طرح
 عدل کے ساتھ حکومت کرے گا لیکن شرف و فساد کفر و ایمان و پھر جیجیلنا شروع ہوگا اسی طرح
 دو تین شخص یکے بعد دیگرے حاکم ہونگے پس جب کفر و ایمان زیادہ پھیل جاوے گا تو اس
 زمانہ میں ایک مکان مشرق میں اور ایک مکان مغرب میں کہ جہاں منکر تقدیر ہوتے ہوں گے
 وہیں جیجیگا اور انھیں دونوں آسمان ایک ہوں نمودار ہوگا کہ مومنین کو کام سامعہ ہوگا
 اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو ایسے ن کے بعد کسی کو دو دن کے بعد کسی کو تین دن کے بعد
 ہر شخص آدھ کا کسی کو چوتھے روز اور کل چالیس روز یہ ہوں گے جیسا کہ قرآن میں مذکور ہے

ذکر خلافت ججہاد

ججہاد

ذکر خان

دُخَانَ مَبِينٍ يَعْنِي النَّاسَ کہ دہوں لوگوں کو دکھانا کہ لگیا اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہوگی جب تک کہ حملات نہ دیکھو گے پس کیا دہوں
 اور دجال اور ذابۃ الارض اور آفتاب کے مغرب سے طلوع ہونا اور عیسیٰ کا نازل ہونا یا جہنم جو
 کا نکلنا اور تین جگہ زمین میں خسف ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں ایک جزیرہ عرب
 میں اور سب سے پہلے ایک آگ کہ میں سے نکلے گی اور لوگوں کو عشر کی طرف پہنچا دیگی لیکن
 بخاری نے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ اس میں سو گت وہ دہوں اور
 کہ جب قریش میں حضرت کی بددعا سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے مارے سامان
 دہوں سا نظر آتا تھا اور سبب بھوک بصر کے دہن لاکھا سی دیتا تھا واللہ اعلم
(طلوع آفتاب کے بیان میں) اور انھیں نوٹیں کہ ذی الحجہ کا مہینہ ہو گا پھر
 کے بدرات نہایت دراز ہوگی یہاں تک کہ بچے چلا آٹھیں گے اور سافر تنگدیں چاروں
 اور مویشی چراگاہ میں جانیکے لیے نہایت شور کریں گے لیکن صبح نہوگی یہاں تک کہ لوگ
 ہسپت اور قلق سے بیکرا نہو کر مالہ و زاری کریں گے اور توبہ توبہ پکاریں گے جبکہ ایامات کی
 و زاری تین یا چار گھنٹے برابر ہو جاوے گی اور لوگ نہایت مضطرب ہونگے تب قریب
 ہٹوے سے نور کے ساتھ جیسا کہ گہن کے وقت ہوتا ہے مغرب کا جانب طلوع کریں گے
 اور آنا بلند ہو کر کہ جتنا چاہیں گے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جاوے گا اور پھر حسب دستور
 قدیم مشرق سے طلوع کیا کرے گا لیکن اسکے بعد کسی توبہ قبول نہوگی پس اگر کافر یا
 لاویگا یا گناہگار کسی گناہ سے توبہ کرے گا تو یہ ایمان اور یہ توبہ قبول نہوگی احادیث صحیحہ
 یہ مضمون بکثرت آیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے اپنی ہر ایک روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے گا یہ سب

فصل طوع و اقبال کے بیان میں

طلوع کر گیا اور لوگ اسکو دیکھیں تو ایمان لائیں مگر سوقت کا ایمان نفع نہ لگیا جسکو کہ جو
 پہلے سہلایا نہ لایا تھا اور خیر حاصل کی تھی مینی جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور جسے
 پہلے توبہ نہ کی تھی اسکو سوقت ایمان لانا نفع نہ لگیا الحدیث مسلم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قنابہ غروب ہوا تو فرمایا کہ تو جانتا ہی پتا
 جاتا ہے اپنے عرض کیا ادا اور اسکا رسول ہی جانتا ہی فرمایا یہ جا کر زبیر رضی اللہ عنہ کو سہو
 کرتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو پہرہ دور کرتا ہے اور قریش کہ یہ اذن مانگے گا لیکن اسکو
 اجازت نہوگی بلکہ تو جہاں سے آیا وہیں جا یہ حکم ہوگا تب یہ غریبے طالع کر گیا ہیث
 ف اس مضمون کی احادیث حد تو ترک پہنچ گئی ہیں پس جو شخص فلسفیوں کی تقلید سے
 اسکا انکار کر گیا کفر کا خوف ہے سوال حکماء کے نزدیک کتاب ایمان کی حرکت پہلے ہے
 اور آسمان کی حرکت مشرق سے مغرب کو ہے یقین محال ہے کہ مغرب سے مشرق کی طرف
 ہو جواب اس قسم کے ضعیف مسائل فلاسفہ کے چند اصول ضعیفہ پر مبنی ہیں جب اہل حق
 و ارباب تحقیق کے نزدیک اصول کہ جو جگہ بالغیب مقرر کیے ہیں ضعیف اور بے اصل ہیں تو
 ان مسائل کا کیا اعتبار ہے جو ان پر مبنی ہیں پس اس عقائد پر شک کیا انکار کرنا محض نادانی
 اور تقلید حکماء ہے جسکو اس تحقیق پر مطلع ہونیکا شوق ہو وہ علم کلام کی کتب بطور شکل
 شرح مواقف وغیرہ کے دیکھئے فصل (دایۃ الارض کے بیان میں) مغرب سے فضا
 طلوع ہونیکے دوسرے روز یہ حادثہ پیش آوے گا کہ کہے شرقی جانب میں جو ایک پہاڑ ہے
 جسکو صفا کہتے ہیں لڑ لڑ کر شق ہو جاوے گا اور ایک ٹاور کہ جسکی ایسی صورت ہوگی باہر آوے گا
 لہذا آفتابا سجود کرنا ایک طس ہو رہے جو اسکے جسم کے مناسبتے اور تعلیقات میں ہر جہ کے ساتھ ملا کر حکماء
 حکماء افسوس کہتے ہیں متعلق ہیں حکم کے حرکت نہیں کرتے تو سر روز جب دورہ تمام کرتا ہے دوسرے دور کی اجازت
 ہوتی ہے اسروز واپس لٹکا حکم ہوگا تو مغرب سے طلوع کر گیا اور یہ خدا تعالیٰ کی کمال قدرت و نصیارت و لالچ ہے

حال حاضر

فصل دایۃ الارض کے بیان میں

منہ آدمی کا پاؤں وٹ لکھتے گردن ایال گھوڑے کی مانند دم گھکیٹھ سنگ گیند کی شا
 باتہ بند کر کیٹھ منگے اور فصاحت کلام کر گیا اور اس پہلے اسکے نکلنے کا جرحہ ایک بار سین
 اور نجد میں بھی ہوگا لیکن جلدی سے نمائے ہو جائیگا ایک بار ظہور بھی ہوگا کر گیا
 اُنکے ایک ہاتھ میں عصائے موسوی اور دوسرے میں انگشتی سلیمانی ہوگی تمام ملک
 بہر گیا کوئی مرد و عورت و چار ماہ اسے بھاگ کر نہ جاوے گا پیڑ ہوسن کے ماتھے پر
 اُس عصے سے ایک خط کہیںچر گیا کہ جس سے اُسکا تمام چہرہ نورانی ہو جاوے گا اور کافر
 و منافق کے ماتھے پر اُس انگوٹھی سے مہر کر دیا کہ اُسکا تمام منہ سیاہ ہو جاوے گا بعد اسکے
 ہر مومن کا فرمتناز اور الگ معلوم ہوگا **ف** دابۃ الارض کا نکلنا اور کلام کرنا احادیث
 دایا سے نمائے اور یہ ثبوت بھی حدیث و تواتر کو پہنچ گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا
 وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ**
 یعنی جبکہ واقع ہوگا لوگوں پر حکم خدا کا (یعنی قیامت کا وقت قریب پہنچ گیا) اُنکے لیے ہم
 زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کر گیا اُنسے کہ لوگ اللہ کی آیات پر یقین لائے تھے
 مسلم نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ دنیا
 کی اول علامات میں سے آفتاب کا مغربے نکلنا اور دابہ کا جانش کے وقت لوگوں پر ظاہر
 ہونا ہے الحدیث اور دوسری جاسلم نے ابی ہریرہؓ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب قیامت کی تین علامات پائی جاوے گی کسیکے پہر جان لاکھائے
 پہلے نیکی نکی تھی اور ایمان نہ لایا تھا نفع نہ گیا اور وہ تین علامات یہ ہیں آفتاب کا
 مغربے طلوع ہونا دھال کا ظاہر ہونا دابۃ الارض کا نکلنا۔ مگر دابۃ الارض کی صورت
 مذکورہ اور انگشتی و عصا کا ثبوت خبر احادیث سے ہے پس جبہ دابہ انگوٹھی سہی مہر

اور عرصہ سے خط کر چکے گا تو پہر غائب ہو جاوے گا اور طلوع آفتاب اور غروب دابہ سے
 نفع صورت میں سو برس کا فاصلہ ہوگا جنی بعد طلوع شمس اور بعد نکلنے دابہ کے سو برس کے
 بعد قیامت آجائیگی **فصل ۱** (ہوا کے بیان میں) بعد نکلنے دابہ کے چند عرصہ کے
 بعد شام کی طرف سے ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی پس کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہر پڑے گا
 سب اس سے مر جاوے گی یہاں تک کہ اگر کوئی پہاڑ کے کنارے میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ نہر
 پہنچے گی اور اسکو مارے گی پس بعد اسکے بد لوگ کہ جو نیکی و بھلائی خانہ کے باقی رہا ہو
 اللہ ریت رواہ **فصل ۲** (حبشہ کے بیان میں) بعد اسکے حبشہ کے کفار کا غلبہ
 ہوگا اور تمام ملک میں ایسی سلطنت ہو جائے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور
 اسکے نیچے سے خزانہ نکالیں پس اس وقت میں ظلم و فساد پھیلے گا جو بائوں کی طرح لوگ
 کو چوبازار میں ماں بہن جماع کیا کریں گے قرآن کا مذکور ہے اٹھ جاوے گا کوئی اہل ایمان
 دنیا پر نہر پڑے گا اور اس کے جور و ظلم سے شہر جابر ہو جائیں گے قحط و بارگاہ و زلزلہ اور
 نے عبداللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کلا یسخر جہ
 کذا الکعبۃ اکاد والسویق بن من الحبشۃ کہ کعبہ کا خزانہ چھوٹی پڑے گا اور انہی
 نکالے گا **ف** کعبہ کو جو دار امن فرمایا ہے اور وہاں خاص اللہ کی عبادت ہوگی سو فیصلہ
 ان علامات قیامت کی ہے نہ مطلقاً پس نہ منافی ہوئی اس امر کو یہ حدیث جو گذری
 اور وہ حدیث کہ روایت کیا ہے کہ کو سلم نے حضرت عائشہ صدیقہ سے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ پہر لات وغری نہ پوجا جاوے عائشہ
 نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ دین سب پر غالب ہوگا پہر کو نہر پڑے گا پہر حضرت نے
 سو یقین نصیر ساق یعنی پند لی گئے ہے حبشہ کی پندیاں ان شر چوٹی اور بارکب ہوتی
 ہیں ۱۲۱

الحاصل لوگ اس وقت ہمیشہ آرام میں ہونگے کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں مصروف نہ ہوگا
 کہ کیا ایک جمعہ کو کہہ رہا تھا سورہ ہوگا علی الصباح لوگوں کے کان میں ایک باریک دانا ہوگی
 لوگ متحیر ہونگے کہ یہ کیا ہے تب رفتہ رفتہ وہ آواز بلند ہوتی جاوے گی یہاں تک کہ کراہت مدی
 برابر ہوگی اور لوگ ہول کے ماتے باہر جاویں گے اور باہر کے جانور اندر آویں گے جب اس سے
 ہی زیادہ ہوگی تب لوگ مرنے شروع ہونگے کہ تفصیل یہی آتی ہے ف انخسرت ظہر مہدی
 تک جو علامات ظاہر ہونگی انکو صغریٰ اور امام مہدی سے نفخ صوتیہ ظاہر ہونگی انکو کبر سے
 کہتے ہیں اور ابتدائے قیامت کا نفخ صور ہے اور نفخ ثانی سے لیکر کل زبان آئندہ کو عالم شتر
 عالم آخرت ہی کہتے ہیں فصل (بعد ان سب مائے صورت مضحکہ گاہ سے
 کل عالم فنا ہو جاوے گا) صور ایک چیز ترقی یا گھل کی مانند ہے میکانیکل اسکو منہ سے
 بجاویں گے پہلی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جاوے گی چنانچہ ابوداؤد اور ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ صور ایک سیگ سا ہے کہ اس میں بیونک دے دیں گی
 صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اول صور کی آواز ایک شخص کے کان میں پڑے گی کہ وہ اپنے اوزر کے
 حوض کو لپیٹا ہوگا سنتے ہی بیہوش ہو جاوے گا اور پھر سب آدمی بیہوش ہو جاویں گے
 وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ یعنی دیکھو لوگوں کو بیہوش
 پئے اور وہ بیہوش ہونگے بلکہ اللہ کے سخت عذاب میں مبتلا ہونگے پس مبدع آواز زیادہ ہونے
 لگے گی کہ باہر کے وحشی جانور شہر میں آویں گے اور شہر کے لوگ گھبراہٹ میں گھل جائیں گے
 کما قال تبارک واذل الحوش حشرت اور جب وحش میں رول پڑ جاوے گی پھر سب جاندار
 چیزیں مچاویں گی تب آواز زیادہ ہونے کے سبب درخت اور پہاڑ روتی کے کانوں کی طرح اڑتے
 پھر نیچے ڈگنوں الجبال کالین المنفوش یعنی ہو جاویں گے اس پر پہاڑ روتی ہوئی آویں گی

مانند پھر جب اُترنا وارتیز ہوگی تو آسمان تاسے اور چاند سورج تو مگر گر پڑینگے اور آسمان پھٹ کر ٹوٹ
 ٹکڑے ہو جاوے گا اور زمین بھی معدوم ہو جاوے گی اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ جس وقت کہ آسمان پھٹ
 وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ اور جب زمین کھینچی جاوے اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَاِذَا النُّجُومُ انكَدَرَتْ
 جس وقت سورج لپٹا جاوے اور جس وقت تاسے بے نور ہو جاوے اِذَا الْفُجُورُ فِي الصُّورِ
 نَجْحَةٌ وَاَحَدَةٌ وَكَلِمَاتُ الْاَرْضِ لَهَا اَحَادَةٌ وَكَلِمَاتُ السَّمَاءِ لَهَا اَحَادَةٌ وَكَلِمَاتُ
 الْاَوَاقِعِ وَالسَّمَاءِ فَمِنْ جَبِّ هَوْنِكَ جَاوِ صَدْرِي اِيک ہی فدا اور اٹھاسی جاوے
 زمین اور پہاڑیں ایک ہی بار توڑے جاوے پس سرور ہو جاوے گی ہونیوالی یعنی قیامت اور
 پھٹ جاوے گا آسمان ف بعض علماء کہتے ہیں کہ فدا رکلی سے آٹھ چیز ششہ ہیں انکو
 فنا ہوگی عرش و کرسی و عظم و بہشت و دوزخ و صور و اراج لیکن اراج پر ایک قسم کی
 بیہوشی طاری ہوگی اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ سو ذات باری تعالیٰ کے ہر چیز فنا ہوگی اور
 ان چیزوں پر بھی یک دم بھر کے لیے فنا ہوگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اِنَّمَا
 وَبَقِيَ وَجْهٌ لِّكَ ذُو الْجَلَالِ الْاَكْبَرِ اور باقی رہ جاوے گا ایک اللہ بزرگی اور جلال والا
 فَاَوَدَّ اِيَّاكَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ کہ آج کسا ملک سے پھر جب کوئی جواب نہ دے گا تو ابھی فنا ہوگا
 لِلّٰهِ الْاَوَّلِ الْاٰخِرِ کہ ملک ایک اللہ ہے اہل کتاب کے نزدیک بھی اہل کلام
 فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا ہونا اللہ ہی سے حساب کیا جاتا ہے چنانچہ انجیل کی وہ
 عباتیں کہ جسے یہ مضمون شامل ہے نقل کرتا ہوں مگر حکما کے نزدیک محال ہے اور قول
 اِنَّمَا اَسْبَرُ مَنِي ہے کہ یہ عالم خدا سے بے اختیار اور ارادے کے صادر ہوئے ہندقدیم ہے سوا
 قول اِنَّمَا باطل ہے اور دلیل اس کے بطلان کی صدر کتاب میں ہے کہیں میں یہ باطل ہو تو
 جو اس پر مبنی ہے وہ بھی باطل اور بنا برافاسد علی افاسد اور کیوں نہ ہو یہ اہل کلام بنیاد کے مخالف ہے

ملان کما قال تعالیٰ کُلُّ شَيْءٍ اِلَیَّ اِلَادِجٌ یعنی ہر چیز اُس کے سوا حق ہلاک ہوگی ۱۲ منہ

(بعد اسکے پھر دوسری بار حضورؐ پھینکا گئی اس سے ہر چیز پھر دوبارہ موجود ہو جاوے گی) بعد نفعِ صورتوں کے جب چالیس برس کی تعداد عرصہ گزر چکا اور اتنی مدت ظہیرِ احدیت صر نہ کہ ہو چکیگا تو خدا ہر غفل کو زندہ کر چکا سو وہ حضورؐ کا دیکھنے جس سے اول عالمِ حاکمانِ عرش پھر جبریل و میکائیل عزرائیلؑ اٹھیں گے پھر زمین و آسمان چاند و سورج موجود ہوئے پھر ایک مینہ برسیگا کہ جس سے شل سبزہ کے زمین کا بڑی روح جسم کے ساتھ زندہ ہوگا اور اس دوبارہ پیدا کر نیکو شرع میں بے شمار کتبیں ہیں اور اس کے ثبوت میں کثرتِ آیات و احادیث وارد ہیں آرا سچلہ آیات ہیں **اللّٰهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ** یعنی اللہ نے اول بار پیدا کیا عالم کو وہ پھر دوسری بار پیدا کر چکا گماید **أَنَ أَوَّلَ خَلْقٍ يُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا أَلَمْ كُنَّا قَاعِلِينَ** بطرح شروع کی تھی ہننے پہلی پیدائش دوبارہ کر نیگے ہم اس کو وعدہ کیا ہے پھر زندہ کرنا تحقیق ہم کر نیوے ہیں **وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْفَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ** اور یہ کہ تحقیق قیامت آنیوالی ہے ہمیں شک نہیں اور یہ کہ اٹھاویگا اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو قبروں میں ہیں **وَلَيَفِيَنَّ الصُّورَ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ** اور پھر نکالے گا ان کو صورتوں میں بس اسی وقت لوگ قبروں سے اٹھ کر اپنے رب کی طرف چلیں گے مکاشفات انجیل یوحنا باب ۵ میں بھی لوگوں کا دوبارہ زندہ ہو کر حساب کے لیے کثرت ہونا ثابت ہے (پھر مینے دیکھا کہ مرنے کیا چھوٹے کیا بڑے خدا کے حضور کھڑے ہیں اور کتابیں کھولی گئیں اور ایک کتاب دوسری جو زندگی کی تھی کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح سے ان کتابوں میں لکھا تھا اسکے مطابق کی گئی) یہاں سے جملہ حشر بالاجساد و حساب ثابت ہے اور اسی کتاب کے باب پہلی آیت میں یوحنا (پھر مینے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی اور سمندر بھی طغیٰ نہ رہا) یہاں سے بھی عالم کا

فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا کیا جانے کا ثابت ہوا اور اکثر کفار سے حضرت کی ہر بحث پر کفر کی
 تہی وہ محال جانتے اور غلاف عقل بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں کائنات
 نازل فرماتا تھا قُلْ تَعَالَىٰ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاَتَاخُفُّوْكُمْ
 مِّنْ نَّرَابِ ثُمَّ مَن تَخُفُّوْنَ اِذَا رُكِبَتْ مِنْ اَلْبَعِثِ فَاِذَا خُلِقْتُمْ
 سے پھر نطفہ سے پیدا کیا ہے پس جبکہ ہم نے تمکو محدود محض سے موجود کر دیا دوبارہ پیدا
 کرنا تمکو پھر کیا مشکل ہے علیٰ ہذا فقیر اس میں مضمون کی اور بہت سی آیات ہیں شبہہ گری
 جاندار کو کسی جاندار نے کہا یا اور وہ جزو بدن ہو گیا پس جسکو کہا ہے اگر اسکو بھجیے اجزا
 زندہ کرینگے تو کھانیو الیٰکما بھجی اجزا محشور ہونا باطل ہو جاوے گا کیونکہ اس کے بعض اجزا میں
 یہ بھی دخل تھا اور اگر کہا یہ واسلے میں اسکو محشور کرینگے تو گو اکل جمیع اجزائے محشور ہو گا مگر اس
 کا محشور ہونا بھجی اجزائے باطل ہو گیا حالانکہ تم قائل ہو رہو حیوان کے کل اجزا بدن کو جسم کر
 ہمیں دم والیجاوگی جواب کل اجزا بدن کے مراد ہمارے اجزا اصلہ ہیں جو اول سے خود
 باقی رہتے ہیں اور یہ کہا یا ہوا حیوان میں کہا نیوا لیکے اجزا اصلہ میں دخل نہیں پس اسکو اپنے
 اجزا اصلہ کے ساتھ جدا اور شکو اسکے اجزا اصلہ کے ساتھ جدا اٹھاوینگے شبہہ حضرت
 میں آیا ہے کہ دوزخی دہڑا احد پہاڑ کے برابر ہوگی اور کئی گز کا موٹا اسکے بدن کا چمڑا ہوگا
 پس جہنمی کا وہ بدن کہ جو دنیا میں ہے اس بدن کو جہنم میں ہوگا غیر ہوا کیونکہ وہ آشنا
 بڑا نہ تھا پس جب ایک روح دو بدنوں کے ساتھ تعلق ہوئی تو تنازعہ کیا حالانکہ اہل اسلام
 تنازعہ کا انکار کرتے ہیں جواب جہنم کا بدن اسی پہلے بدن غیر نہیں ہے بلکہ زیادہ تھا
 دینے کے لیے اللہ تعالیٰ اسی دنیا کے بدن کو اتنا بڑا کر دیا کہ تنازعہ میں یہ شرط ہے
 کہ دنیا میں دو بدنوں معاً سے باری باری ایک روح تعلق ہووے بقیہ شرط یہاں

بہت سی

بہت سی

بہت سی

بہت سی

یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن کپڑوں میں مرد دفن ہو گئے انھیں ہیں انھیں اور بعض سے یوں ہر متنا
ہے کہ موت کے وقت کے کپڑوں میں انھیں گے اور ممکن ہے کہ ہر شخص کی نسبت جدا جدا
حکم ہو پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم براق پر سوار ہو کر حسینؑ حضرت کے ناقد پر سوار ہو کر
اور مومنین جنت کی اونٹنیوں پر کہ انکے زین طلائی اور مہار زرمدی ہوگی سوار ہو کر
حساگہ میں چلیں گے اور مومن فاسق یا پادہ اور کفار سر کے بل گھسیٹے ہوئے چلیں گے
بعض احادیث میں یوں آیا ہے کہ مومن جب قبر سے اٹھیں گے تو ایک نہایت حسین آدمی
انکو نظر آوے گا کہ کہیگا کہ تو کون ہے وہ کہیگا میں تیرا نیک عمل ہوں دنیا میں تجھ پر میں سوار تھا تو
اب مجھ پر سوار ہو دو تو ہر شخص المتقین الی الرحمن و قد سے اسکی طرف اشارہ ہے اور کافر
ایک نہایت بُر شکل کو دیکھیگا اور پوچھیگا تو بد نظر کون ہے وہ کہیگا تیرا عمل بد ہوں دنیا میں مجھ پر
تو سوار تھا آج میں تجھ پر سوار ہوتا ہوں و تم یحیون اذ انکم علی ظہور ہر سے
یہی مرا کہ اور اعمال کہنے والے فرشتے مومن کے لیے گواہ بنکر ساتھ ساتھ یہ کہتے ہو
چلیں گے اَلَا تَرَ اَنْفَاکَ تَخْرُجُ وَاَنْفِیْکَ یَاۤیُّهَا الْمُجْتَنِبُ الَّذِیْ کُنْتُمْ تُوعَدُوْنَ اور کافر کو
پہنچتے ہوئے لیجا دیں گے کافر اور فاسق اندھے ہو کر اور کہتے اور سُور اور بند کی صورت میں
انھیں گے سو خدا و مسیبہ وہ کی مانند انھیں گے یتیم کے مال کھانیوں کو منہ سے
اگے کا شعلہ نکلتا ہو گا کما قال تعالیٰ اِنَّہٗمَ اَکُلُوْنَ مِنْ نُّطْقِیْہُمْ کَاۤیۡدًا متکبر و نکو حیو
کی مانند بنا کر ظالم کے پاؤں میں روندو امیں گے بغیر ورت سوال کر نیو ایک مسند پر نشست
نہو گا مسلمانوں کے قتل کر نیو ایک مسند پر رحمت نامہ لکھا ہو گا جو دینی بیوں میں انصاف
نہیں کرتے ہیں کا ایک پہلو شکستہ ہو گا علی ہذا بقیاس نقل کیا اسکو بد و رسا فوہ میں حلال
مسیحی نے المختصر ہر شخص قبر سے اٹھ کر مختصر میں آویگا جب تمام اہل عشرہ تنگ ہو گئے کہ قریب

ایک میل کے انفا ہے دھوپ کی شدت گرمی کی تیزی ہے کوئی سایہ دار چیز نہیں علیٰ ہذا افتاب
صد اتحالیف ہو گئی تب لوگ کہیں گے حضرت آدمؑ کے پاس چلو کہ وہ ابوالبشر میں اپنے
شفا عیسیٰ حساب شروع ہوئے سوائے پاس ونگے وہ کہیں گے آج خداوند کا نبات
غضب قہر ظاہر ہے کہ کبھی ایسا ہوا تھا میں دوتا ہوں کہ مجھ سے یہ بوجھ بیٹھے کہ تو نے
جائے حکم گہوں کو کیوں کھانا باقہ تمام نوح کے پاس جاؤ تب ان کے پاس دینگے وہ بھی سچ
عذر کریں گے سبطرح پھر ابرہیم علیہ السلام کے پاس پھر موسیٰ پھر عیسیٰ علیہ السلام کے پاس دیں گے
سب سبطرح عذر کریں گے حضرت عیسیٰ کہیں گے تم خاتم النبیین نام لرسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس جاؤ وہ شفاعت کریں گے تب آپ کے پاس گر کہیں گے آپ کے خدا نے اگلے پچھلے سب
گناہ معاف کر دیے اور آپ کو خاتم النبیین کیا اور درجہ شفاعت آپ کو دیا آپ ہماری شفاعت
کیجیے حضرت فرماوینگے اں میں کر دنگا تب حضرت سجدہ میں گرینگے اور خدا کی نہایت ثنا
صفت کریں گے پھر حکم ہوگا اے محمد سر اٹھا جو مانگیا لے گا شفاعت کر قبول ہوگی اور ارق
جبریل لیکر آپ کے پاس ونگے آپ اُسپر چڑھ کر آسمان پر جاوینگے اور ایک جگہ مقام محمود ہے
وہاں جا کر جو ثنا کریں گے اور سب لوگ دیکھیں اور ثنا و صفت حضرت کی کریں گے پھر
حضرت نیچے تشریف لادیں گے لوگ پوچھیں گے کیا حکم ہوا حضرت فرماویں گے اللہ تعالیٰ اب
زمین پر تجلی فرماتا ہے اور ہر ایک سے حساب لیکر نیکی خرا و سزا کو پہنچاتا ہے اسی عرصہ میں
ایک نور عظیم آواز ہونا کہ کے ساتھ آتا ہوا علوم ہوگا لوگ کہیں گے کیا اسی میں تجلی خدا
ملاکہ تسبیح و تہنیر بیان کر کے کہیں گے ہم سنانِ نبی کے فرشتے ہیں توبہ زمین کے نار و صفت
باز کر کھڑے ہو جائیں گے بعد اسکے پھر سبطرح ایک نور عظیم اترتا ہوا نظر آوے گا اور سبطرح
لوگ پوچھیں گے اور سبطرح ملاکہ کہیں گے کہ ہم دوسرے آسمان کے ملاکہ ہیں پھر وہ بھی صفت کریں گے

کہہڑے ہو جاؤ گئے ہی طرح ساتوں بہانے لاکھ اتر گئے اور لوگوں کو گردا گرد صف باندھ کر
 کہہڑے ہو گئے پھر اسراہیل کو حکم ہوا کہ صور میں آواز کر گئے انکے صور بجائے سوا سوا
 کے سب بیہوش ہو جاؤ گئے پھر خدا کا عرش یعنی تخت اتر گیا کہ اٹھ فرشتے اُسے اُٹھاویں گے
 اور اُس پر تجلی خداوند تعالیٰ کی ہوگی تجلی یوں کہا کہ وہ مکان اور جسم سے پاک ہے پھر اُس پر
 کو حکم ہوا کہ صور بجائے تب سب ہوشیں آ جاؤ گئے پھر دوزخ و جنت تخت کے دایں
 بائیں طرف لائی جا دیگی اور سب چپ و ہوناک ہونگے اور حساب شروع ہو گا کہ جسکی
 تفصیل آگے آتی ہے اور یہ مضمون قرآن و حدیث میں بکثرت ہے لہذا اختصار کے
 لیے آیت اور حدیث کو نقل نہ کیا (پھر نیکی و بدی کا حساب ہو گا
 مومن کو نامہ اعمال و اہنی طرف سے اور کافر کو بائیں
 طرف سے دیا جاوے گا) قال تَعَالٰی وَكُنَّا نَسْنَأُ الرِّفْثَ اَمْ نَسْنَأُ فِي عِزِّهِ
 وَنَحْنُ جَزَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُنَّا لَا يَلْقَاهُ مَنْ سَخِرَ مِنْهُ سَرَّاهُ اور ہر آدمی کی گردن
 میں ہنسنے اُسکا علم نامہ باندھ دیا ہے اور قیامت کو ہنسنے اسکے لیے اُسکو کتاب کا کھنڈ
 گے کہ وہ آدمی اُس کتاب کو کھلا ہو اور کہے گا اِقْرَا کِتَابَكَ لَقَدْ نَفْسُ لِي الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسْبًا
 حکم ہو گا پڑھ اپنی کتاب کو اپنے حساب کے لیے آج تو ہی کفایت کرتا ہے اپنے حساب
 فَاَمَّا مَنْ اَوْفَىٰ كِتَابَهُ يَمِينًا فَمَسُوْهُ يَحْسَابًا سَيِّئًا وَنُفِّلَ لِيْ اَهْلًا مَّسْرُوْرًا
 وَاَمَّا مَنْ اَوْفَىٰ كِتَابَهُ قَدَاءً ظَهَرَ فَمَسُوْهُ يَذُّوْهُ اَبْوَرًا وَيُصْلٰى سَعِيْرًا
 پس جس شخص کو نامہ اعمال دہانے والے کی طرف سے ملا پس اُسکا حساب آسان
 کیا جاوے گا اور وہ اپنے گہروالوں کی طرف جنت میں خوش ہو کر آوے گا اور جسکو نامہ اعمال
 اسکی پیٹھ پیچھے سے ملا پس جلد ہی مانگے گا موت اور دخل ہو گا آگ میں حدیث میں آگے

لے موشی کو گوہ طرہ پر بیوی ہوئی تھی اس لیے یہاں بیوی ہو گئے ۱۲۸

کہ مومن سے اللہ حساب یسیر لیوگیا اور کاؤ کو رسوا کر گیا چنانچہ صحیحین میں عبد اللہ بن عمرؓ
 سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں بند کو نیچے
 قریب ہلا کر اور سب اہل محشر سے چھپا کر آہستہ سے یوں فرماوگیا کہ ظلاں ظلاں گناہ گنہ گنہ
 کیا ہے یا نہیں وہ کہیں گاہاں یارب یہاں تک کہ بند سیسے قرار کر دے گا اور بندہ اس وقت اپنے
 دل میں خیال کرے گا کہ آج میں ہلاک ہوا پس اللہ فرماوگیا کہ مینے جطرح دنیا میں تیرا پردہ فاش
 کیا اسطرح اب بھی تجھ کو بخش دیا پس اُسکو تنگی نیکیوں کی کتاب دیوگیا اور منافق اور کافر
 کو سب خلق کے روبرو ہلا کر رسوا کر گیا اور ایک شخص بچار کر آیا اور بلند کہیں گاہاں لوگوں نے اللہ
 پر جھوٹ باندھا تھا اور سنا جو بڑے پر خدا کی مارت ہے۔ امام احمد نے ابی ہریرہ سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بند کو اپنے پاس
 ہلا کر کہیں گاہاں اعمال کی کتاب کو پڑھ پس جب نیکی دیکھیں گے تو خوش ہوگا اللہ فرماوگیا کہ یہ نیکی
 مینے قبول کی پھر بندہ سجدے میں گر پڑے گا اور جب گناہ دیکھیں گے تو غمگین ہوگا اور ڈرے گا اللہ فرماوگیا
 مینے یہ تیرا گناہ بخش دیا وہ پھر سجدے میں گر پڑے گا پس لوگ فقط اُسکو سجدہ کرتے ہی کہیں گے
 اور یہ جانیں گے کہ اسے کوئی گناہ نہیں کیا اور یہ خبر ہوگی کہ اس میں اور اللہ میں کیا معاملہ گذرا
 ہے پس یہ حساب یسیر ہے۔ عارضہ ثانی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں
 دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ حَاسِبْنِيْ حِسَابًا يَّسِيْرًا پس جب فارغ ہوئے تو مینے پوچھا کہ حساب
 یسیر کیا ہے فرمایا حساب یسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نامہ اعمال دیکر بخش دے اور
 جس سے حساب میں سختی ہوئی تو پکڑا گیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اول اللہ
 تعالیٰ جانوروں میں فیصلہ کرے گا پس جس سنگ ڈالے نے بے سنگت ایک بار سجدہ وہ
 ہی اُسکو اسطرح سے مارے گا پس اُن سبکو حکم ہوگا کہ خاک ہو جاؤ مینے اس وقت کانسر

حسرت کہیگا یلَکِنَّہُ کُنْتُ مُرَاکِبًا لِّمَآءٍ کَاش مِیں بھی آج خاک ہو کر نجات پاتا بعد اسکے
 بند و نہیں فیصلہ کر گیا پس ایک فرشتہ آیا و از بلند پکار کہیگا کہ جو شخص جسکو پوچھتا تھا وہ
 اُسکے پاس جاوے پس سب بُت اور تھان اور جھڈے پوجنے والوں کو اُنکے سمیو و دکنے سے
 بشرطیکہ وہ مجبور و انبیاء اور اولیاء اور ملائکہ نہوں دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا روایت کیا
 اسکو بخاری اور مسلم نے پس اُسکے بعد انبیاء میں اور اُنکی بہتوں نہیں فیصلہ ہوگا صحیح بخاری
 میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نوح کو پوچھیا کہ تِنے اپنی اُمت کو میرے حکام پہنچائے تھے وہ کہیں گے
 ہاں یا رب میں پہنچا چکا ہوں پہر اُنکی اُمت سے پوچھیں گے کہ نوح نے شکوہ کیا حکام پہنچاؤ
 تھے وہ انکار کریں گے پھر نوح سے گواہ طلب ہونگے نوح محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اُنکی اُمت کو
 گواہ قرار دینگے پس تم لوگ نوح کی گواہی دو گے کہ اُنہوں نے حکم پہنچائے تھے پہر حضرت نے
 پڑھی وَلَکُنْ اِلَیْکَ جَعَلْنَاکُمْ اُمَّةً وَاسَطَةً لِّتَوَسَّطُوا بَیْنَ النَّاسِ عَلٰی اَللّٰہِ فَاُولٰٓئِکَ اُمَمٌ اَدْبَارُہُمُ
 لِّلْاٰیٰتِ اَلَا یَعْقِلُوْنَ پس جب کفار اور شرکین سے حساب لیکر اُنکو دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا تو پہر مسلمانوں سے
 حساب ہوگا اول فرائض سے سوال ہوگا اور فرائض میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا پس
 اگر نماز مقبول ہوگی تو اور اعمال کو بھی دیکھا جاوے گا علی بن ابی قیس پہر بندوں کے پس حق کو
 فیصلہ ہوگا انہیں سب سے پہلے خوریز و یونکا حساب ہوگا قائل کو جہنم میں داخل کیا جاوے گا
 یہاں تک کہ اگر کسی نے دودھ میں پانی ملا کر بچا پیتا تو حکم ہوگا کہ الگ کرے پس جس شخص نے
 کسی کو مارا تھا یا ہیکمال لیا تھا یا گالی دی تھی یا ہتھی آبر و ریزی کی تھی تو مجرم سے بعد از جرم
 اسکی نیکیاں لیکر مظلوم کو دیجاوے گی اور اگر مجرم کے پاس کوئی نیکی نہ ہوگی تو مظلوم کی بدیا
 اُسے قدر اُسے ڈال دیا وینگی اور اُسکو عذاب کیا جاوے گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سَلِّحُوْهُمۡ اَوَّلَیَّ طَرَحٍ مِّثْلُوْہِ اُمّت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اچھی اور درمیانی اُمت
 بنایا کہ تم انور دین کی گواہی دو اور رسول تمہاری گواہی دیکھا و امین

اگر کسی کا قرض سر پر لکھ کر مر گیا تو نہ کہ آخرت میں روپیہ پیا نہیں ہے پس اگر نیکیاں ہو گئی تو نیکیاں
 عوض میں دلائی جاوے گی ورنہ اس کے گناہ تجھ پر ڈالے جاوے گئے حدیث میں آیا ہے کہ مفلح شخص
 ہے کہ باوجود نماز و روزہ وغیرہ حسنت کے اس نے کسی کو گالی دی ہوگی اور کسی کو ناحق قتل
 کیا ہوگا اور کسی کا مال چھینا ہوگا اور کسی کو ناحق ستایا ہوگا پس ہر ایک مظلوم کو جس کی نیکیاں
 دی جاوے گی اور جب نیکیاں نہ ملیں گی تو مظلوم کے گناہ سپرد ان کے سر کو ورنہ میں لیجاوے گئے
 پہرہ شدت اپنی سب نعمتوں کے سوال کرے گا کہ قال لَنْ تَسْتَغْنَىٰ ^{اور} يَوْمَئِذٍ لِّلْعَنَةِ ^{یومئذ} یعنی پہرہ شدت
 جاوے گئے نعمتوں کے وقال اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْفَوَادِ كُلًّا لِّكَ كَانَ مَبِيتًا عِنْدَ ذٰلِكَ ^{اور} اور کان
 اور آنکھ اور دل ان سب انسان سوال کیا جاوے گا پس سوال ہوگا کہ کان اچھی باتیں سن
 کی سنیں تھیں یا راگ بابے غیبت و بہتان و فحش کے سننے میں لاسو صرف کیا تھا اور آنکھ
 اچھی چیزیں دیکھیں تھیں یا تہیات پر نظر ڈالتا تھا اور دلیہ ص اند کی محبت رکھتا تھا یا
 مال و زوزن و فرزند غیر اس پر عاشق تھا اور سبط عمر سے سوال ہوگا کہ کس کس چیز میں خرچ
 کیا اور سبط مال سے سوال ہوگا کہ کہاں سے کمایا تھا اور کہاں خرچ کیا تھا اگر وجہ دلائل سے
 کمایا تھا اور پھر اچھے کاموں میں خرچ کیا تو نجات پاوے گا ورنہ حکم ہوگا کہ اسے جہنم میں لیجاوے
 بادشاہ سے رعیت کے عدل و انصاف کی نسبت اور بیوی سے میاں کے مال و سبب
 عزت و حرمت کی نسبت اور غلام سے مولے کے مال کی نسبت سوال ہوگا پس اگر بادشاہ
 یا قاضی نے عدل نہیں کیا یا بیوی نے میاں کے مال میں خیانت کی یا اس کے غائب میں کسی
 غیر مرد سے کچھ کاربہ کیا یا غلام نے مولے کے مال میں خیانت کی ہوگی تو حکم ہوگا کہ اگر اس
 ڈالو علیٰ ہذا القیاس مرد سے اس کی عورتوں اور اولاد کی نسبت سوال ہوگا اگر عورتوں میں
 عدل و انصاف نہ کیا ہوگا یا انکو اور اولاد کو احکام الہی پر چلنے کی تاکید نہ کی ہوگی یا انکو

اگر وہاں کمی ہوگی تو صدقہ نفلی سے اُنکو پورا کرینگے اور روزہ فرض کو روزہ نفلی سے پورا کرینگے **ف** سنتر جن آیات و احادیث میں میزان کا ذکر ہے اُنکی تاویل کر کے میزان کا انکا کر سکتے ہیں اور دلیل عقلی لگاتے ہیں کہ اعمال و عراض ہیں اگر انکا اعادہ ممکن ہو تو پھر انکا وزن ہے اور دوسرے اللہ تعالیٰ کو اعمال معلوم ہیں پھر انکا تولد و عبث ہو جو اسکا ہم کہہ چکے ہیں کہ میزان کی کیفیت معلوم نہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ وہ دنیا کی میزانوں کی مانند نہیں پس جب دنیا کی موازن کی مانند نہیں تو اُسے عراض کا وزن کیا محال ہے ہاں اس قسم کی ترازو میں البدن نامکمل ہے اور اسے ہم بھی قابل نہیں پس اُن عراض کا اسدقہ لی قیامت میں اُس سے لوگوں کو اندازہ کر کے کہا دوسرے اگر یہ بھی تسلیم کر لیں کہ وہ اسی قسم کی ترازو ہے تو اعمال عالم مثال میں کیجئے پکڑتے ہیں جیسا کہ پہلے ہم کا ثبوت کر چکے ہیں اور بہت احادیث صحیحہ سے صورت پکڑنا ہوتا ہے پس انکا اس عالم مثال کی صورت میں وزن کرنا ممکن ہے پس قیامت میں اعمال کو اُن کی صورت میں میں ظاہر کر کے وزن کر دکھائیگا اور اگر یہ بھی تسلیم نہ کرو تو احادیث میں آیا ہے کہ نامہ اعمال تولد جاوے گا و عبث ہو چکا جواب یہ ہے کہ وزن کر نہیں صدمہ مصالح اور حکمتیں ہیں اگر تم اُن پر سطل نہ تو کچھ پرواہ نہیں ظاہر حکمت یہی معلوم ہوتی ہے کہ بند و نکو اپنی نیکی و بدکاری اندازہ معلوم ہو جاوے گا کہ اسد کو ظالم نہ کہیں **ف** فی النور کے چند اور شبہات حشر بالا جیسا کہ نسبت

سلف چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ اور بخاری اور احمد اور ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میری امت میں سے ایک شخص کو لاوینگے اور ناوے اپنی بیڑی نامہ اعمال کہ جہاں تک نیکی نظر حواسے کہو لکھ دیا وینگے اور کہیں گے دیکھ ہمارے کراہ کا تیر نے ظلم تو نہیں کیا کیا وہ کہیں گے نہیں اور پھر اسد فرما دیا کہ تم کسی پر ظلم نہیں کر سکتے ہمارے ہاں تیری ایک نیکی بھی ہے پس ایک کتاب لاوینگے کہ اس میں شہدان لا الہ الا اللہ و ان محمد عبیدہ و رسولہ کہا ہوگا وہ کہیں گے ابھی اس قدر دقتوں کے مقابلہ میں یہ کیا ہے اسد فرما دیا کہ تجھ پر ظلم نہیں ہوگا پس وہ دفتر ایک پر میں اور یہ دفتر دوسرے میں رکھا جاوے گا جس کو بچا دیا گیا اُنکا پلا اور بھاری ہوگا اس دفتر کا پلا کہ جس کا کلمہ تباہی پس ہمارے ہوگی کوئی چیز اسد کے نام سے ۱۲ مسئلہ

اور اگلے جواب ذکر کرتا ہوں شہدہ سلمان حشر بالا جساو کے قابل ہیں کہ ہر حیوان اپنے دنیا کے
 جسم کے ساتھ زندہ ہو کر حشر میں آدھکا جیسا کہ میان سابق سے واضح ہوتا ہے حالانکہ زمین
 اہل جغرافیہ ہتھوڑی وسیع نہیں کہ اسپر ہزار برس کل انسان اگلے پچھلے آجاویں پس یہ ہزار
 برس کل انسان اور حیوان بلکہ ملاکہ اور انکی کئی صف ہونگی اور تخت رب العلمین سپر سطح
جواب یَوْمَ نَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ حشر فرمادی جاوے گی یہ زمین آفرین
 اور آسمان اور آسمان سے پس اندر قالی قیامت کے روز اس بن دنیا کو بدلیگا اور نئی نہایت
 وسیع زمین کہ جس پر آسکیں پیدا کر گیا یا اسی کو شادہ اور وسیع فضا بنا دیگا کہ جہیں
 اولین و آخرین اور ملاکہ اور جنت اور دوزخ اور عرش رب العلمین آجاوے گا شہدہ قیامت
 دن جیسا کہ قرآن میں آیا ہے چاس ہزار برس کیونکر ہوگا **جواب** جب یہ ثابت ہو کہ اس
 اپنی قدر سے اس زمین کو اس قدر وسیع کر گیا کہ تمام اہل حشر اس میں جاوے گے پس اسی فضا کے
 موافق آفتاب بھی ٹہری دیر میں دورہ تمام کر گیا کیونکہ جس قدر بسبب سعت زمین کے دائرہ افق
 وسیع ہوگا اسی قدر قوس نہاری کہ جو آفتاب سے پیدا ہوتی ہے وسیع ہو جائیگی یہاں تک کہ وہ روز
 چاس ہزار برس کی برابر ہوگا کائنات کا کائنات مقلد کائنات حشرین آلف نسبتہ کہ وہ دن چار
 برس کی برابر ہوگا اور اسکی دلازی میں صد ہا حکمتیں ہونگی امام مسلم نے مقدمہ سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب ہو جائیگا
 پہر ہر شخص کو اسکے اعمال کے موافق پسند آویگا کیسے ٹخنے تک کیسے زانو تک کیسے ناف تک
 کیسے سہ تک ہوگا شہدہ ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب آنا اہل ہیت کے نزدیک آفتاب
جواب اہل ہیت کا ایک امام فیما غور میں ہے اسکے نزدیک آفتاب بغیر کے
 کہ جو تھے آسمان میں ہوا اور انکی گردش سے پھرے آپ ہی آپ اپنے مدار پر گردش کرتا ہے

جواب

جواب

جواب

جواب

اور اسکا مدار اس ار سے کہ جو حکیم بطلمیوس دوسرا امام اس فن کا جو تھے تھان میں
 کرتا ہے نہایت بلند ہے کہ وہ بلندی اس سے بھی زیادہ ہے کہ جقدر ہم سے اب آفتاب بلند
 پس بطرح فیما غورس امام ہیئت کے نزدیک وہ بلندی اس کے مدار سے ممکن کیا کہ
 واقع ہے بطرح قیاس کے مدار سے اس قدر پستی کہ جبکہ ہم قائل ہیں کیا تھا کہ
 إِنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ کہ سنہ اور ناف تک پسینا آئیے یا یہ معنی ہیں کہ موقوف
 اعمال کے وہاں گرمی ہوگی اور موقوف گرمی کے پسینا ہوگا بطرح کہ اس عالم میں ہوتا
 پس بعض کو اپنے اعمال کی شامت سے بسبب گرمی کے اس قدر پسینا آویگا کہ اگر سبکو جمع کرتے
 تو اس کے ٹخنے یا زانو یا ناف تک آتا یا یہ معنی کہ اس پسینے کو وہ قدر ادمہ اور ضرر پہنچے
 بلکہ ایک جائز جمع کر گیا سو وہ کسی کے زانو تک کسی کی ناف تک کسی کے شہ تک آویگا اور وہ گرمی
 سے ہنزلہ گرم پانی کہوتے کے ہو جاویگا سو اس سے اور زیادہ تکلیف ہوگی پس یہ بھی ممکن ہے
 لیکن بظاہر شبہ ہوتا ہے کہ عرش میں نیک و بد سبھی ہوئے پس جب ایک میل کے فاصلے پر
 آفتاب آیا اور پچاس ہزار برس تک ایک دن ہو تو بطرح آفتاب کی گرمی اور دن کی درازی
 ہر ایک کو یہاں سا ہی معلوم ہوتی ہے اس طرح وہاں بھی سب کو برابر معلوم ہوگی پس نیک
 بند و خائن حق میں گرفتار کرنا اللہ کی عدالت کے خلاف ہے اسکا جواب یہ کہ نیک بند و نیکو
 وہ پچاس ہزار برس کی درازی ایک صلوة مکتوبہ وقت کے برابر معلوم ہوگی اور اللہ تعالیٰ وہاں انکو
 عرش کا سا بچکا چنانچہ پہنچنے والے کتاب المبعوث والمثور میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے کسی نے اس پچاس ہزار برس کی درازی پوچھی آپ نے فرمایا مجھے قسم ہے انکی کہ جبکہ
 قبضے میں میری جان ہے وہ روز مومن پر نہایت کم کیا جاویگا یہاں تک کہ فرض نماز کے
 وقت سے بھی کم معلوم ہوگا لہذا ہے پس کم ہونیکلی یا توبہ و جہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ مومن سے

بہت جلدی حساب سیر کیا اسکو جنت میں داخل کر دیا یا یہ وجہ کہ سوسن کو وہاں جنت کی
 شیر خور و جنوں کے ملاحظہ سے بسبب سرگرمی وہ دراز وقت نہایت کم معلوم ہوگا جیسا کہ عالم
 میں عاشق کو شب بیدار ایک ساعت کے برابر معلوم ہوتی ہے اور تیار کی رات نہایت پہاڑ جتنی
 یا یہ وجہ کہ اللہ تعالیٰ زمین کو کسی ایسی جگہ میں کھڑا کر گیا کہ باعتبار دوری کے انکے ہاں جلدی
 وہ روز تمام ہو جاوے گا اور گرمی بھی نہ معلوم ہوگی اور جو اسکے مدار کے نیچے ہونگے انپر نہایت
 درازی ہوگی اور دھوپ بھی شدت سے ہوگی ہاں عالم میں جو لوگ جن خط استوا پر رہتے ہیں
 انکے ہاں دن درجہ بدرجہ کہ ہوتا ہے اور دن کی کمی سے اور آفتاب کے میلان کے دھوپ بھی کم ہوتی
 ہے چنانچہ اقلیم اول میں کہ جو آفتاب کے قریب ہے جو دن تیرہ چودہ گھنٹے کا تخمینا ہے سو وہی
 اقلیم فقہم میں کہ جو آفتاب کے مدار سے نہایت دور ہے تخمیناً ایک گھنٹہ کا ہے چنانچہ علم حدیث کے
 جاننے والے پر یہ بات ظاہر ہے اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ سر فرزند اللہ تعالیٰ عرش کا سایہ
 ابراہیم کو دیا **سوال** حکماء کے نزدیک تو محدود جہات فلک الافلاک سے پس اس کے باہر کوئی
 چیز نہیں اور زیادہ فضا انکے ہاں محال ہے جواب ہم حکماء کے اس تصور فہم کا کیا
 علاج کریں کہ انہوں نے اللہ کو عاجز اور بقدرت سمجھ رکھا ہے جس طرح گولہ کے اندر کے جانور اس
 گولہ کو محدود جہات جانتے ہیں اور سب خلک کے کاغذ نے وہیں ملتے ہیں اور اس کے باہر کوئی چیز
 نہیں سمجھتے سہی طرح حکماء کا حال ہے بھلا جس نے اپنے اراد اور اختیار سے یہ عالم بنایا ہے اور
 وہ کسی چیز میں کسی کا محتاج نہیں اس کے نزدیک ایسے ایسے کروڑوں فلک الافلاک اور کرات
 بنانے کیا محال ہیں دریا میں جہت دروڑے ہیں اگر وہ چاہے تو اتنے ایسے ایسے بڑے بڑے اور
 لہ ام ٹکی وچہ سے کہ جس قدر کہ میں نقطہ لینے بجلی بیج کا دائرہ بڑا ہوتا ہے اور نہیں ہوتا پس جہاں
 نقطہ سے دوا کرتے ہیں جہت میں چوٹے ہوتے ہیں کمالا یعنی اور آفتاب نقطہ پر دور کرتا ہے پس
 جس کے جنوب و شمال کے جو قوس ہمارے پیدائش کے درجہ بدرجہ چوٹے ہوتے جاویں گے ۱۲ منہ

فضائیں بنا دی گئیں کیا اُنہ کمر فرمود گیا ہے یا سامان اتنا ہی تھا کہ جس سے یہ ایک ہی گروہ بنا سکا
تخلی اللہ عرفی لک علو اکبر ایسا کمزور اور محتاج ہمارا اللہ نہیں ہے حکماء کی جطر طم اور بیت سی
غلطیاں ہیں ایک ہی ہے اور وہ غلطی کی سی ہے کہ انہوں نے چند باتیں اپنے ہاں مقرر کر رکھی ہیں
تھیں سو اُن سے جواز آتا تھا خواہ صحیح ہو خواہ ایسا بدیہی البطلان ہو کہ عامی لوگ بھی سمجھتے
ہوں اسی کو درست جانتے تھے سو ان مہول فاسدہ کا یہ ثمرہ ہی اور وہ مہول جڑیڑ سے غلط
اکھاڑ دیے ہیں جس کو شوق ہو وہ علم کلام کی مطولات کو دیکھتے ہیں بعض شخصوں کو اللہ تعالیٰ جیسا
جنت میں داخل کر گیا چنانچہ صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے ایک ٹپا
انبوہ کہ جسے زمین کے کنارے بھر دیے دکھلائی دیا اور کہا کہ یہ تیری اہستہ اہستہ ستر خزار
جیسا بہشت میں جاوینگے ترمذی اور ابو داؤد نے ابی امامہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
سلم سے روایت کیا ہے کہ اللہ مجھے یہ عہدہ کیا ہے کہ ستر خزار آدمی تیری اہستہ اہستہ بلا حساب
بہشت میں داخل کرونگا اور ہر ہزار کے ساتھ ستر خزار اور ہونگے اور تین حنیات اللہ حنیات
(محشر میں مومنین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا پانی پیونگے)
قیامت کو ہر نبی کیلئے ایک حوض ہوگا اور ہر ایک نبی کی اہستہ کی جدی جدی علالت
ہوگی چارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا نام کوثر ہے وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور
اور وضو کی جائے سے حضرت کی اس تک اعضاء نہایت روشن ہونگے پس یہ علامت انکی
است کی ہوگی پس جب لوگ قبروں اٹھائے جاویں گے تو نہایت شدت کی پیاس ہوگی
ہر نبی اپنی اپنی امت کو اس علامت پہچان کر اسکا پانی پلاوینگے صحیحین میں عبد اللہ بن عمر
روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی درازی ایک مہینے کی آگ
پلے چانچہ بعض حکماء کا یہ مذہب ہے کہ جب کوئی کسی چیز کو جانتا ہے تو یہ عالم معلوم مدون شدہ ہوتا ہے
ہیں شکی کسی نے پلا کر کو جانا تو وہ پلا کر مر گیا نہ اُنہ تک حنیات دونوں کے لپ کو کھینچیں ۱۲۰

نا

حوض کوثر کا بیان

اور اسکے کنارے برابر پانی کا پانی دور سے سفید زیادہ اور اسکی پوشیدہ زیادہ خوشبودار ہے اور اسکے انحرے آساکے تاروں سے زیادہ ہیں جو ایک بار اسکا پانی پے گا پھر بیابا نہوگا۔ یعنی حشر کے میدان میں ہیکو پھر پاش لگے گی حشر مسلم میں ابو ہریرہؓ نے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی مسافت اٹھ اور عدن کی مسافت سے زیادہ ہے اور وہ برف سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ شیریں ہے اور اسکے انحرے ملتے ہیں کہ جتنے آساکے تارے اور میں مریخ کو گو کہ اپنے حوض سے اٹھ دوڑا نکوگا کہ حشر کوئی غیر کے آؤ نکو اپنے تالاب سے دور کرتا ہے لوگوں نے پوچھا کیا اس دریاپ ہیکو پھانج فرمایا ہاں تم لوگوں میں سب ہمتوں جدی ایک نشانی ہوگی اور وہ یہ ہے کہ وضو کی جگہ سے تمہارے راعضار روشن ہونگے۔ جن لوگوں کو کہ آپ اپنے حوض سے دور کریں گے وہ مرنے کا درد شریک لوگ ہونگے سو بلا اتفاق انکو حشر میں پانی حوض کا نصیب ہوگا۔ تبض علما کہتے ہیں کہ سلام کے گراہ فرقے مثل شیعہ و خواج و معتزلہ وغیرہ کے بھی اس نعمت سے محروم رہیں گے حدیث آیا ہے کہ حضرت علیؓ اس دریا کو نکو پانی پلاویگے لنگے ساتھ اور صحابہ بھی شریک ہونگے حوض کوثر کا ذکر اور بہت احادیث میں وارد ہے سوا کو بھی حق جانا چاہیے شک کرنیوالے ایمان کا خوف ہے بعض علما کہتے ہیں کہ بل صراط پر گزرنے کے بعد حوض پر بل حشر آویگے اور بعض کہتے ہیں کہ حساب سے پہلے لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو قبر سے اٹھتے ہی وہ پانی ملیگا اور بعض کو گناہوں کی سبب دیر میں ملیگا یہاں تک کہ بعض کو بل صراط پر گزرنے کے بعد اور بعض کو دفن ہونے سے خلاصی پا کر جنت میں جانیسے پہلے ملے گا علیؓ نہا اقیاس (پھر سب کو بل صراط پر چلنے کا حکم ہوگا پس نیک

مسلمہ اہل شام میں چاہے گا کہ مسلمانوں اور عدل جنوب میں ایک شہر ہے وہ فوجی کی منزل کا قاصد ہے یہ حضرت کے حوض کوثر کا ایک کنارہ دور سے اس مسافت سے ہی زیادہ دور ہے ۱۰۰ سالہ مرنے کو کہتے ہیں کہ جو

ایمان لاکر پھر کافر ہو جائے ۱۰۰ سالہ

بل صراط کا ذکر

اپنے اپنے اعمال کے موافق بہت جلدی نکل جاوینگے اور بد لوک
 کٹ کر جاوینگے) میدان حشر کے گرد و فرخ محیط ہوگی جنت میں جائیکے لیے ہیں فرخ بہ
 ایک پل ہوگا کہ بال سے باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگا سب کو پہنچنے کا حکم ہوگا
 بہت جلدی گذریگے اور جنہی کٹ کر جاوینگے چنانچہ اسکی تفصیل حدیث میں مذکور ہے
 بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کوئی فرخ
 کی پٹھ پر ایک رستہ ہوگا سب رسولوں سے پہلے اپنی امت کے ساتھ نہیں آئیں گے
 گزر و گھا اور اسوقت سوائے انبیاء کے اور کوئی نہ کلام کرے گا اور انبیاء کا یہ کلام ہوگا اللہ
 سبکو مسکرو یعنی اے اللہ سلامت رکھنا سلامت رکھنا اور جہنم میں کلاسیب سواران کے
 کاٹنے کی مانند ہونگے کہ درازی نسکی اللہ ہی کو معلوم ہے سپنہ لوگو کو بقدر اعمال پکڑینگے
 بعض کو بالکل پکڑ کر نیچے گراوینگے اور بعض کا گوشت چھیل ڈالیں گے لیکن سبکو اللہ جنت
 دے گا صحیحین میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ مومن آنکھ کی جھپک میں نکل جاوے گا اور
 بعض بجلی کی مانند اور بعض تیز سہا کی مانند اور بعض پرندے نوروں کی مانند اور بعض تیز
 گھوڑے کی مانند اور بعض تیز اونٹ کی مانند جلد گزریں گے اور پل صراط پر اندر سیر ہوگا سوائے
 ایمان کی روشنی کے اور روشنی نہوگی جیسا کہ اس آیت میں اسکی طرف اشارہ ہے یَوْمَ يَقُولُ
 الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَأْمُرُوا بِغَيْرِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
 فَأَلْفِسُوا أَنْفُسَكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَأْمُرُوا بِغَيْرِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
 مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ اسدن کہیں گے منافق مرد اور منافق عورت مومنوں سے بہار اہم ظاہر
 ہے کلاسیب کلوب کی جمع ہے اور کلوب آنکھ کے کہتے ہیں جسطرح کمان یا بندوق یا اس تیرہ جیسے رولنگ لٹیر
 کے واسطے جمع ہے اور مومن ایک درخت کا نام ہے کہ اس کے کانٹے بہت بلند و مہلتے ہیں سودہ آنکھ کو
 دیکھ کر ہر گے ۱۲ منزلہ منافق وہ ہر گز ظاہر نہیں سلمان ہو اور چپا ہوا کافر ۱۲ منہ

دشوار تھا دامن اُسے قدر اُنکو اُسپر چلنا دشوار ہو جاوے کیا اور بال کی مانند باریک اُنکو لیے وہ بل
 ہو جاوے کیا چنانچہ ابن مبارک اور ابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے کہ بلصراط قیامت کو بعض
 بال سے باریک اور بعض پر سیدل کی مانند فرار کیا جاوے گا۔ پس بعض اہل ہوا و جو بلصراط
 کا اس بل سے انکار کرتے ہیں کہ بلصراط پر چلنا محال ہے اور اگر چلنا ممکن ہو تو پہرہ نیک
 ناحی تکلیف دینا ہے بالکل غلطی پر ہیں اُنکو بلصراط کی حقیقت معلوم نہیں کیونکہ اگر وہ یہی
 حقیقت جانتے تو اُسپر چلنا محال نہ کہتے اور مومنین کے واسطے اُسپر چلنا عذاب تکلیف قرار نہ
 ہل حال یہ ہے کہ بعض کو خود پسند یکا مرض ہوتا ہے سو وہ حق اپنی رائے غلط کے آگے
 نہ وحی کا اعتبار کرتے ہیں نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر اعتقاد کرتے ہیں اور عذاب اللہ

(نبی صلی اللہ علیہ وسلم گناہ کا و مسلمانوں کی شفاعت کرے گی)

حضرت کی شفاعت کے بیان میں بیہزار احادیث وارد ہیں کہ سب مضمون ملا کر حدیث تواتر کو
 پہنچ گیا ہے آراجملہ احادیث میں بخاری اور مسلم نے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ

وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز نہایت بے قراری اور اضطراب سے لوگ جمع ہو کر آدم
 علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے چلو خدا سے جاری شفا فرما کر آدم کہیں گے یہ میرا کام نہیں

تم ابراہیمؑ پاس جاؤ اصر کے بٹے دوست میں ہیں ابراہیمؑ کے پاس آکر کہیں گے ابراہیمؑ میرا کام
 کہ میرا یہ کام نہیں تم موسیٰؑ پاس جاؤ وہ اصرؑ کلام کیا کرتے تھے میں نے پاس آدین گے

وہ بھی کہیں گے کہ میرا کام نہیں تم عیسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اصرؑ کی روح اور اس کا کلمہ میں ہے
 لہ اکثر صحیح حدیثوں میں آئی ہے کہ آدمؑ میں کہیں گے تم نوحؑ پاس جاؤ وہ اول نبی ہیں کہ زمین پر بھیجے گئے وہ

کہیں گے ابراہیمؑ پاس جاؤ انہی شایداوی سے یہاں نوحؑ رہے گئے ورنہ اس سے پہلے حدیث
 میں جو انہیں انسؑ سے مروی ہے نوحؑ ہیں ۱۲ منہ عیسیٰؑ کو اصرؑ کی روح یوں
 کہتے ہیں کہ ظاہر میں اور کوئی سلطان و ملکی کا نہوا سوا ہی ہے خاص اصرؑ کی طرف نسبت کیونکہ
 اور اصرؑ کا کہنے کے کہنے سے پہلے اصرؑ کی طرف نسبت کیونکہ اصرؑ کی روح آدمؑ اور کلمہ ہے

پاک و نیکی عیسے کہیں یہ سیرگام نہیں ہے، تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس لوگ مجھے اگر کہیں گے تب میں قبول کروں گا اور کہوں گا ہاں میں اس کے قابل ہوں پس میں اپنے رب سے اگر روزِ حشر میں مجھے اجازت ہوگی اور اس سرورِ اسد مجھے اپنی ہفتہ تعریفیں کرنی سکھا دیگا کہ آج وہ مجھے نہیں آتی میں پس میں سجدہ میں اگر دوں گا اور ان تعریفوں سے اس کو سراہوں گا پھر مجھے حکم ہوگا کہ لے محمد سر اٹھا اور کہ تیرا کہا سنا جاوے گا اور مانگ جو مانگیگا وہ تجھ کو ملے گا اور شفاعت تیری شفاعت قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں حکم ہوگا کہ جس کے دلیں جو دانہ کے برابر ہی ایمان ہے شکوہ و فزع سے بھال پس میں جا کر انکو دوزخ سے نکالوں گا اور پھر اگر اس سطح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگیگا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول کیا و بھی تب میں کہوں گا یا رب اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں حکم ہوگا کہ جس کے دلیں دوزخ یا راسی کے دانہ کے برابر ہی ایمان ہوئے جہنم سے نکالوں پس جا کر نکالوں گا پھر اگر اس سطح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگیگا تجھ کو وہ ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں حکم ہوگا جاؤ جس کے پاس دنی کا ادنیٰ ہی راسی کے دانہ برابر ایمان ہے اسے جہنم سے نکالوں پس جا کر نکالوں گا پھر میں چوتھی بار اگر سجدہ میں یہی حمد و ثنا کروں گا پس حکم ہوگا سر اٹھا لے محمد کہ تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور مانگ دیا جاوے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی تب میں کہوں گا اے رب جسے فقط لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کے لیے بھی اجازت دے کہ شکوہ و فزع سے لے ایمان مراد ان سب موانع میں عمل صالح ہے کیونکہ خود میں جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کی خات ہوگی اور حالانکہ اس کلمہ سے ایمان حاصل ہوتا ہے پس جو لوگ حضرت کی ہمت میں گنہگار تھے اور بت حکم ان کے پاس اعمال صالح تھے اور وہ دوزخ میں آئے تھے اول مرتبہ آپ انکو نکالیں گے پھر اس سطح میں آجے گا پس جب وہ عمل خیر ہوگا انکو بھی جہنم سے باہر لاوے گا پھر جب اس سے ایمان کے باقیہل اور کوی عمل خیر ہوگا وہ بھی جہنم سے باہر کیے جاوے گا اور حضرت کی شفاعت سے جنت میں مانگیے اور اس سطح اور ہونگی

مومنوں کو بھی آپ شفعت کرے گا ۱۲

نکالوں اللہ فرما دیکھا کہ یہ کچھ تیرے کہنے پر موقوف نہیں مجھے اپنی عزت اور طلال اور کبریا
 اور عظمت کی قسم ہے جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں شکوہ و زجر سے نکال لوں گا اتنے پس اس حدیث
 کے یہی معنی ہیں کہ جہیں یوں پایا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں جا دیکھا اگرچہ چوری اور
 زنا اس سے ہو گیا ہو مگر جنت میں جا دیکھا بخاری نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے صدق دے لا الہ الا اللہ کہا ہو گا وہ میری شفاعت
 سے خوب نفع پاوے گا ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 کہ میری امت میں کبیرہ گناہ کرنے والے کو بھی میری شفاعت ہوگی ترمذی اور ابن ماجہ عوف
 بن مالک سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ سیر باسن ایک شخص بکری
 طرح آیا اور کہا کہ تجھے اختیار دیا ہے کہ یا تو اپنی نصف امت کو جنت میں بجا یا شفاعت
 اختیار کر لے پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا پس جسے اللہ سے شرک نکلیا ہو گا شکوہ میری
 شفاعت پہنچے گی اتنے فرض اور بہت کثرت سے اسباب میں احادیث آئی ہیں کہ قیامت
 دن سید المرسلین کو تاج کرامت پہنا کر تمام محمود میں بٹھلایا جا دیکھا کہ تمام انبیاء اولیاء آخرین
 رشک کریں اور جسے ذکر اللہ کے حلال کے مارے کسی فرشتے یا نبی کا حوصلہ اللہ کا نام کرنا
 نہ پڑے گا اس روز تمام اولین و آخرین کی آنکھیں سید المرسلین کی طرف ہوگی اور حضرت خلیق کی
 شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ تمام غلامان کو حضرت کا اعزاز و اکرام دیکھا دیکھا کہ جو حضرت
 کہیں قبول فرما دیکھا پس سرور ہر ایک جان دیکھا کہ سید المرسلین ہیں اور امام النبیین اور محبوب
 رب العالمین ہیں جو انکے دامن تلے آچھا ہو گا اللہ نے معاف کر دیا آپ کی شان تو کیا فکر
 ہے بلکہ آپ کی اس کے علماء اور شہداء اور اولیاء بھی شفاعت کریں گے چنانچہ ابی ہریرہ نے
 عثمان بن عفان سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کو

تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء پر علماء پر شہداء راستے اور انبیاء بھی جب حضرت شفاعت
 کا دروازہ کھلوا دیں گے اپنی امت کے لیے شفاعت کریں گے ترمذی اور دارمی اور ابن ماجہ نے
 عبد اللہ بن جعفر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ میری امت کے ایک شخص
 کی شفاعت قبیلہ بنی تمیم سے بھی زیادہ لوگ جنت میں جاویں گے ترمذی نے ابو سعید سے
 انہوں نے نبی صلعم سے روایت کیا ہے کہ بعض شخص میری امت میں سے ایک بڑے انہوہ کی
 شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمی کی اور بعض ایک شخص کی
 شفاعت کریں گے یہاں تک کہ سب جنت میں داخل ہوں گے ابن ماجہ روایت کیا ہے کہ نبی صلعم
 فرمایا ہے کہ دوزخوں کے پاس سے کوئی جنتی گزرے گا پس دوزخی اس سے کہے گا اور فلاں کیا کر
 اب مجھے نہیں پہچانتے میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو اکیلا رہا بانی پلایا تھا اور بعض کہیں گے میں وہ ہوں
 کہ جس نے تم کو و ضرور کا بانی دیا تھا پس وہ انکی شفاعت کرے کہ جنت میں لیجاویں گا بفضل احد
 سے معلوم ہوتا ہے کہ سالاموں کے چوٹے رٹکے کہ جو بلوغ سے پہلے مر گئے ہیں اپنے ماں باپ
 کی شفاعت کریں گے اور بعض شہر کی قرآن پاک کوئی اور عمل شفاعت کریں گے **ف** نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بعض کو قبر میں شفاعت کرے کہ نجات دلوائیں گے بعض کو حشر میں شفاعت کرے کہ دوزخ میں
 جانیں سے باز رکھیں گے بعض کو دوزخ سے شفاعت کرے کہ نکالیں گے بعض کی جنت میں ترقی دے گا
 اور رفع مراتب کے لیے شفاعت کریں گے پس شفاعت کی چار قسم ہیں معتزلہ اس پہلی قسم کی
 شفاعت کا اتوار کرتے ہیں اور پہلی تینوں قسم کا انکار کرتے ہیں اور ان کے انکار کی اصل یہ ہے
 کہ ان کے نزدیک کبیر گناہ کر نیسے کا فر ہو جاتا ہے پس کافر کے لیے شفاعت بالاتفاق
 نہیں اور ضعیفہ کر نیسے عذاب نہیں ہوتا پس وہاں شفاعت کی حاجت نہیں پس اب
 ترقی درجہ کے سوا اور شفاعت ممکن نہیں اور ہم پہلے قرآن ان دین سے انکی ہیں صلعم

اہل کرچکے ہیں کہ جبراً انہوں نے یہ چند باتیں بنا رکھی ہیں جسکو دیکھنا برصفا فیصل ایمان میں کیلئے
 ف بعض شخصوں کی شفاعت کا حضرت نے خاص مدد کر لیا ہے انہیں ایک ہے کہ جو
 حضرت کے مزار شریف کی زیارت کرے اور ایک ہے کہ جو حضرت پر کثرت سے درود بھیجے
 اور ایک ہے کہ جو ثواب جائز کر لے یا مدینہ میں وفات پائے اور کافروں اور شرکوں کیلئے
 بالاتفاق آپ کی یا کسی اور کی شفاعت ہوگی جس طرح دنیا میں سرکار کے ساتھ مقابلہ کرنا ہوگا
 کوئی شفاعت نہیں کرتا ہے اور بعض گناہگار مسلمانوں کے لیے بھی نہیں ہوگی چنانچہ
 حضرت نے فرمایا ہے کہ قادیان اور مرجہ کو میری شفاعت ہوگی اور بادشاہ ظالم کی بھی
 میں شفاعت نہ کروں گا اور شرع سے تجاوز کرنا ہوگی یہی شفاعت نہ کروں گا پس آپ کو
 ظاہر پر معمول کیا جاوے اور اہل کبار میں۔ لوگ مشتے ہو جاویں یا شفاعت ترقی دے
 ان کے لیے ہوگی واللہ اعلم۔ **فصل جنت اور دوزخ کے درمیان ایک**
مکان ہے کہ اسکو اعراف کہتے ہیں اور وہ ان کے لوگ اہل جنت
اور اہل دوزخ کو دیکھیں گے اور ان سے کلام کریں گے قال تبارک
 و تعالیٰ **وہ جنت اور درمیان جنت اور اہل دوزخ کے ایک پردہ ہوگا وَعَلَى الْأَعْرَافِ مَلَائِكَةٌ**
يَعْرِفُونَ كُلًّا وَسَيُجَنَّبُكُمُ الْمَوْتُ اور اعراف پر کچھ آدمی ہونگے کہ وہ ہر ایک جنتی اور دوزخی کو
 ان کے چہرہ سے پہچانتے ہونگے **وَنَادَى الْأَخْيَارُ لِلْجَاهِلِينَ إِنَّ سَلَامًا عَلَيْكُمْ كَمْ يَبْذُلُونَ**
وَلَهُمْ فِيهَا مَعْرَضُونَ اور اعراف والے جنتیوں کا کہیں سلام علیکم اور وہ اعراف والے
 بھی جنت میں داخل نہیں ہوتے ہونگے لیکن طبع رکھتے ہونگے **وَأَذْهَبَ أَبْصَارُهُمْ**
وَلَقَدْ أَهْبَأَ السُّوءَ لِلَّذِينَ إِتَّخَذُوا آلِهَتًا غَيْرَ اللَّهِ اور یہ جانتے ہیں ان کی نظر میں دوزخیوں کی
 طرف تو کہتے ہیں اے رب ہمارے ست کر ہو قوم ظالموں کے ساتھ اعراف کا ہونا اور

اعراف پر آدمیوں کا ہونا تو بالاتفاق ہے اور قرآن ہی ثابت ہے لیکن اعراف پر کون لوگ ہونگے اس میں اختلاف ہی بعض علماء کہتے ہیں کہ شہدار یا مومنین کا ملین یا ملائکہ آدمیوں کی صورت میں اعراف پر ہونگے اور فضل و کرامت کی سبب درجہ بہشت کی نواب و عذاب کی سیر و دیکھنے اور اپنی سکانات جنت میں دیکھ کر خوش ہونگی اور بطور سیر کی اعراف کی بیٹھے ہونگی اور اکثر علماء کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ لوگ ہونگے کہ اونکی بدی اور نیکی برابر ہوگی نہ دوزخ کی مستحق ہونگی نہ جنت کی لیکن جنت کی طمع رکھتی ہونگی آخر اللہ کی فضل سی جنت میں جا دینگے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُونَ اہل اعراف کو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اب تم پر کچھ خوف نہیں اور نہ تم کو کچھ غم ہی یادہ اہل اعراف سے محدہ ہیں کہ شریعت انکی پاس یہ پہنچتی تھی یا کفار کی اولاد صغار ہی میں یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انجام جنت میں داخل ہو جائینگے اور صحیح یہی توں اکثر کا ہے کیونکہ جنت کی طمع رکھنا اور دوزخ سے پناہ مانگنا اور آخر انکے لئے یہ حکم ہونا کہ جاؤ جنت میں داخل ہو جیسا کہ ان آیات سے مستفاد ہے صاف دلالت کرتا ہے کہ اہل اعراف اپنے اختیار اور خوشی سے وہاں نہ ہونگے بلکہ جھوٹا دامن رہتی ہونگی اور جنت میں جانے سے روکے گئے ہونگے پس شہدار یا کامل مومنین یا ملائکہ نہیں ہو سکتے چنانچہ تائید کرتی ہے اسکی وہ حدیث کہ جلال سیوطی نے بدور السافرہ میں کہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اعراف ایک یوار ہے دوزخ اور بہشت کے درمیان اور اہل اعراف گنہگار ہیں جو دوزخ میں جہنم سے دوزخ پر چڑھ کر جنت والی لوگوں کو سعید اور رشتہ مند دیکھ کر ہچان لینگے اور دوزخ کو سبب دیکھی سیاہ روی کی معلوم کر لینگے پس اہل جنت کو دیکھنے جنت میں جانی کی طمع کرینگے اور دوزخ کو دیکھ کر انکی حال سے پناہ مانگیں گے

آخر اس کو اپنے فضل سے جنت میں داخل کر چکا اور نوحات مکہ میں ہی یہی کہا ہو کہ
 اہل اعراف مساوی ہوں اور میزان ہونگے کسی جانب کو ترجیح نہ ہوگی پس وہ اعراف میں
 رہیں گے آخر انکو سجدہ کرنا حکم ہو گا پس یہ نیکی زیادہ ہو جاوے گی اس کے سبب سے جنت
 میں جاوے گے لیکن سب اہل حق اس بات پر متفق ہیں کہ اعراف والے جنت میں
 جاوے گے جیسا کہ اولیاء الحق اس پر واثق کرتا ہے اور یہ نہیں کہ اہل اعراف وہاں ہمیشہ
 تاکہ جنت اور دوزخ میں ایک واسطہ قرار دیا جاوے اور تیسرا مقام علاوہ دوزخ و جنت کہیں
 کو ثابت کیا جاوے جیسا کہ اہل ہوا کہتے ہیں (فصل پس بد لوگوں کو جہنم میں
 ڈال دینگے اور وہ جہنم میں طرح طرح کے عذاب یکبیس گے) جہنم
 میں کفار اور بعض مسلمان گناہگار داخل ہونگے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے لیکن منہج
 بقدر گناہ وہاں عذاب پا کر یا حضرت کی شفاعت سے وہاں سے نجات پاوے گے اور آخر جنت
 اوینگے پس کفار ہمیشہ وہاں رہیں گے چنانچہ اسکا ذکر آتا ہے انتشار اور تعالیٰ جہنم کی تفسیر
 اور عذابات قرآن و احادیث میں تفصیل سے بہت جا ملے ہیں لیکن کچھ مختصر بیان کرتا
 ہوں تاکہ کتاب علی نہ سجاوے قال تکاد الذین کفروا ان یاتہم عذاب جہنم و لیس الاصل
 اذ الفوا فیہا سمعوا لها شہیقاً و ہی تقور نکاد یمیز من الغیظ اور جن لوگوں
 نے کہنے پر کہ سارے کفر کیا ہے انکو جہنم کا عذاب اور کیا بری جگہ ہے جہنم جب
 ڈالے جاوے گے جہنم میں تو جہنم کی چیز شنیع اور خوش مارنی ہوگی جہنم تر ہے کہ
 یہاں چرے غصہ کے اسے ان شجرۃ الذوق طعموا لا تہمکوا لعل فی البطون
 لہم خذوا فاملوا الی سواہم لعل لہم صوبوا فوق لاسم من عذاب
 الحمیۃ تحقیق زخم کا درخت گناہگاروں کا کہنا ہے تانے گلے ہو کر

انہم وہ گاہک ہیں میں گرم پانی کے مانند خوش مار لگا دوڑی کے واسطے حکم ہوگا کہ سکو بڑا ہو
 گاہک سیت کر بچا بچ دوڑی میں بچا و پھر اس کے سر پر گرم پانی کا عذاب ڈالو ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ اگر ایک قطرہ فرقوم کا دنیا میں پڑے تو اہل دنیا کی زندگی اس سے فاسد ہو جاوے
 وَ تَرَى الْجَاهِلِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَنِينَ فِي الْأَصْفَادِ سُرَّ سُلَيْمٌ مِنْ قِطْرٍ اِنْ وَ تَغْشَى وُجُوهُهُمْ
 النَّارُ لِيَوْمِ يَأْتِي اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ وَ مَا كَسَبَتْ اِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور دیکھو کہ تو اس روز
 گناہگاروں کو جوڑے ہوئے زنجیر و نہیں کیڑے ان کے گندہ کے ہنگے اور ڈھانک لیگی ان کے
 مویں کو اب تو کہ بدلہ دیکھ اس ہر شخص کو اس کے عمل کا اجر ملے گا ہے حساب جنہی
 ستر گز کی زنجیر و نہیں کیڑے ہنگے احادیث میں آیا ہے کہ جنہی کی زنجیر کی گرمی سے پہاڑ
 سم کی طرح پھیل جاوے اگر پہاڑ پر کبھی جاوے اور گندہ کے لباس پہنا کر آگ میں ڈالے جاوے
 گندہ کے اور زیادہ آگ بھڑکتی ہے سنہ تک آگ میں دوڑا وے کہ من و ذل و عجز و عجز
 مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَشْرَبُهُ وَلَا يَكَادُ يَسْبِغُهُ وَاَيُّهَا الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَاَهُمَّ بِمَوْتِهِمْ
 وَ قَوْلُهُ عَذَابٌ غَلِيظٌ اور آگ کے دوڑی ہے اور پلایا جاوے گا ایسا پانی کہ وہ پیپ ہوگی
 ایک ایک گھوٹ پوچھا سکو لیکن گلے سے نہ اتار سکیگا اور آوے گی سکو ہر جگہ سے موت
 لیکن نہ مرے گا وہ اور آگ کے ہوگا عذاب سخت ترمذی نے روایت کیا ہے کہ دوڑی کے
 زخموں کی پیک اگر ایک ڈول بہر کر دنیا میں ڈال دیں تو تمام دنیا کے لوگ ٹھکی بدبو سے
 مر جاویں پس ایسی سخت چیز نکلو پلائی جاوے گی اور ان عذابوں سے موت کا ساو کہ ہوگا کہ
 موت نہ آوے گی کہ مرکز چھوٹ جاویں وَاِنْ جَهَنَّمَ لَمْ يَأْمُرْ اَنْ يَجْعَلْ لَهَا سَبْعَةً اَبْوَابَ
 لِيَاْتِ مِنْهَا جَزَاءٌ مَقْصُومٌ اور تحقیق ان سب کفار کے سہنے کی جائے کہ جبکہ وعدہ کیا گیا جنہم
 ہے کہ ان کے سات دروازے ہیں ہر ایک دروازہ کے لیے آدمیوں میں سے ایک حصہ بٹا ہوا ہے

سات طبقی یہ ہیں نفلی حکمہ سحر سحر مجسم دویہ جہنم پس ان ساتون طبقوں میں کم یا دہ
عذاب ہر قوم موافق گناہ کی ان میں جدی جدی داخل کیجا دیگی بخاری اور مسلم نے روایت
کیا ہے کہ ادنیٰ دوزخ کا عذاب یہ ہوگا کہ اگر کائنات میں دوزخی کو پہنچائی جائیگے اور اسی اسکا نام
بانڈی کی طرح اور بلے گا پس وہ جائیگا کہ سب سے زیادہ عذاب ہے حالانکہ سب ہی کم اور کم
ہوگا العرض و ذویہ کی لہری دامن طرح طرح کے عذاب ہونگے آگ کی مکان آگ کا فرش
ز قوم کہاں کو پیس پیکو گندہ کہ کس کپڑی پہنیکو کہ جس کو سب سے اور زیادہ آگ لگے گئے اگر
جھکے ایک چمڑی درمہ جاوے گی تو اہو وقت دوسری جلد طیار ہو جاوے گی اور گلے میں ایسے
گرم طوق دوزخیر ہوگی کہ جتنے گرمی سے پہاڑ موم ہو جاوے بخاری اور مسلم نے روایت
کیا ہے کہ دوزخی آگ دنیا کی آگ سے شرحہ زیادہ گرم ہے یہ بات ظاہر ہے کسی کہ پہوں
کی آگ کو لہ کی آگ کو کم تیرہوتے ہوں دوزخ میں کڑیوں کی جگہ پہاڑ جلائی جاوے گئے
تو آگ اس قدر تیز ہوگی پس دوزخی موت مانگے گے تو موت نہ آوے گی **قَالَ لَكَ مَا لَكَ**
قَالَ لَكَ مَا لَكَ یعنی دوزخی کے وار و غد کو کہ مالک اسکا نام ہے یہ کہ تیرا رب کون ہے
دوسے مالک کہیگا تم بیشک ہمیشہ یہاں رہو گے موت سے نکو نجات نہیں اور جہنمی اللہ سے
دعا کرے کہ کھواب دوبارہ دنیا میں بھیجے اب کہے مافرانے نہ کرے گئے اللہ فرماوے گی یہ
ہرگز نہ ہوگا مکاتفات یوحنا باب ۱۱ میں دجال اور شیطان اور اسکی متبعین مشرکین
لئے جہنم میں داخل ہونا مذکور ہے اور دوزخ کو آگ کی ہیل گندہ سے دوزخ تعبیر کیا
اور اسی کتاب کے ۱۱ باب میں یونہی آیت ۸ (پر ڈرینوالوں اور بی ایماؤن اور فرشتوں
اور فرشتوں اور حاکم رن اور جادوگر دن اور رب پرستوں اور ساری جہوٹن کا حصہ
اسی ہیل میں ہوگا جو آگ در گندہ سے ملتی ہے) باب آیت ۱۱ (اور شیطان اپنے نہیں فریب پاتا

کانت لھو جنت الفردوسین فکھروگ کہ ایمان سے اور عمل نیک کے انکے لیے جنت الفردوس
 ٹہرنے کی جگہ ہوگی خلدین فیہا لا یبغون عنہا حوالہ ہمیشہ ہرگز وہاں نہ چاہیں گے
 وہاں سے جگہ بدلنا غرض اور بہت سی جگہ قرآن میں اور احادیث میں ہمیشہ ہونے کا ذکر
 آیا ہے اور تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص یکبار جنت میں جا گیا پھر وہاں
 نہ نکالا جاوے گا سو وہاں اہل جنت ابد آباد رہیں گے اور جنت ہمیشہ آرام اور نعمتوں کا دار
 و باطونیت میں بہت جگہ ذکر ہے اور خوب تفصیل ہے لیکن بچہ مخسر یہاں ہی لکھتا ہے
 تاکہ کتاب نالی نہ سجاسے قال لغوی بن خفاف مقام رید جنتین اور جو شخص اپنے رب سے ڈرے گا
 لے جہ جنت ہو گا وانا اقدان اور وہ دونوں بہت شانوں والی ہیں فیہما عیدان
 خیرین اور دونوں میں دو چشمے جتے ہیں فیہما من کل فاکھہ زواجان اور ان دونوں بہت
 میں ہر سو سے دو قسم میں مشکین کل فرش بطایعھا من استبرق وجبا الخندان
 دانہ جنتی تکیہ لگائے ہوئے ہونگے ایسے بیویوں پر کہ استراخانانہ ہوگا اور یہ
 دونوں بہشتوں کے نزدیک جگہ جگہ ہونگے فیہن قصرات الصفا یمین انس قبلہم
 ولا جان ان دونوں بہشتوں میں حوریں بھی لگاہ والیاں ہونگی کہ ان سے پہلے کہی
 کسی آدمی نے پہلو ہے نہ جن نے کاھن لیا قوت والمزجان کہ گویا کہ وہ حوریں یا قوت
 اور مزجان میں ایسی صاف اور خوبصورت ہیں رنگ میں ومن ذویھا جنتین اور ان
 دو بہشتوں کے دروازے جنت میں مدھامتن وہ نہایت سبز ہوگی فیہما عینین یغذا خیر
 اور ان دونوں بہشتوں میں دو چشمے ہونگے ایسے جگہ فیہما فاکھہ وکلان ان دونوں میں
 ایک ہیں اور کھجوریں اور انار ہیں فیہن خیرات حسان انہیں ابھی عورتیں خوبصورت ہیں
 لکھن ان قبلہم ولا جان نہ لگایا ہے ان عورتوں کو ان سے پہلے کسی آدمی نے

جبرج متکین علیٰ اسرف حصہ عبقری حسان تمیگائے ہے ہنرناور عہد قابیون
 علیٰ سرف موصون متکین علیہا متقایدین موسیقی ماروسہ بنی موسیٰ یلگوں پر
 تعبہ لگا کر سننے سانیے بیٹھ کے تطوف علیہم ولدان مخلدون یا کو اب بار یون کا پس
 منہ عین لایصل عون ولان ذنون وفا لہ قیامیخرون وکھر طائر مسما
 لبشتم ہون لڑکے ہمیشہ پسند والے آنجورے اور آنجا بے اور پیالے مٹا کر ایک
 کہ نہ اسے انکو سرور ہوگا نہ اسے بہکیں اور جس قسم کے میوے کو کہ وہ پسند کریں گے اور جس
 پرند کا گوشت کہ وہ چاہیں گے انکے پاس پھرینگے وخور عن کمال اللولہ المکون
 اور واسطے انکے عورتیں ہیں گوری بی بی آنکھوں والی جیسا کہ موتی سیسپ میں چہ پام ہوتا
 ہے خزانہ ہا کانونو اعمالوں بدلے انکے عمل کا لایمعوو فیما العوا ولا تاتنا
 الا قیلا سلا مسلمان سننے میں کی ویگی جو ہاں پہنود اور گنہ کی بات گمراہی میں سلام
 یعنی جنت میں ایک دوسرے کو سلام کر چکا فقط یہ ترسنے میں دیکھا باقی کمالی گلوچر رنج
 فحش کی بات وطلال نے میں آویگی صحیحین میں بوسہ دینے سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے بندوں کے ایسی نسبتیں طیار کر رکھی
 ہیں کہ انکو نہ کسی نے دیکھا نہ سنا ہے اور نہ کسیکے خیال میں گذریں ہیں اور چاہو تو اس کی بیشاکو
 پر مرفلا تعلم النفس ما الخف کلم فی قوۃ اعد نہیں خبر کر سکو جس کی کہ جو مومنین لیے چہا
 رکھا ہے کہ جس سے انکی آنکھیں بند ہو جائیگی صحیحین میں ہے کہ جنت میں سو کر
 کوڑا ڈالنے کی جگہ بھی دنیا وافیہا ہے اچھی ہے یعنی سوار جب گھوڑے اترتا ہے تو
 علم جگہ کوڑا ڈالتا ہے تو جنت کی وہ جگہ بھی تمام دنیا سے بہتر ہے جاری نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ اگر جنت کی عورتوں میں ایک عورت زمیں کی طرف

جہاں کی توخت سے زمیں تک سب آشن ہو جاوے اور خوشبو سے بہر جاوے اور جو کہ سر سے
 دنیا و فانیہا سے بہتر ہے صحیحین میں ہے کہ بنی حصلہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں
 ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اوسکے سایہ میں چلے تو بھی اتہا ہی
 نہ پاوے صحیحین میں انی موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ بنی حصلہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ جنت میں مومن کے لئے ایک موتی کا ایک خیمہ تیار ہوگا کہ اس کا عرض ساٹھ میل کے برابر
 ہوگا اور ایک دایت میں یہ درازی طول کی آئی ہے اور اس کے ہر ایک گوشہ میں مومن کے
 بیویاں ہوں گی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے گی پس وہ مومن جبکہ پاس جاؤں گے اور وہ جنت چاندی
 ہیں کہ ان کے برتن اور کھل سامان چاندی کا ہے اور وہ جنت اوان کا کھل سامان سونے کا ہے
 ترجمہ میں نے روایت کیا ہے کہ بنی حصلہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں سو درخت ہیں
 اور ہر ایک درخت میں آسمان زمین کے فاصلے کے برابر فاصلہ ہے اور وہ دس درخت ہیں اور ہر ایک
 جنت کی چاروں ہزیریں نکلتے ہیں اور اوسکو اوپر عرش ہے پس تم حسب ماگو تو اللہ سو درختوں کا
 صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ بنی حصلہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں چار
 بڑی نعمتیں پادیکھا فقرہ نہ اٹھاؤ گانہ کہی اوسکی کپڑی سیلے ہوگی نہ جوانی جاوے گی نہ زندگی
 نے عذاب میں سوز دایت کیا ہے کہ جتنے لوگ بے ریشہ ہوں گی سب کی آنکھوں میں قدرتی سرمہ لگا
 ہوگا تیس تیس باتیس تیس کی عمر ہوگی و پہلے زمانی میں تیس تیس برس کی عمر میں ابتداء شباب
 ہوتا تھا سو حضرت کی یہ مراد ہے کہ جنت کو لوگوں کی عمر ابتداء شباب معلوم ہوگی مسلم نے ان سے
 روایت کیا ہے کہ بنی حصلہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں ایک بار بار ہر جمعہ کو ماں
 کو ایک کیکے پشالی ہوا چکڑے کے منہ اور کپڑے و نیر مشک اور اگر والد علی
 اوس سے ادن کا حن و جمال اور زیادہ ہو جاوے گا پس جب لوٹ کر

اپنے گہرا کرکے قرآن کے گہرا لے کہا کرکے کہ واسطہ تھا آج حسن جمال زیادہ ہو گیا جو وہ
 کہیں گے کہ بعد ازاں بعد تھا رہی حسن جمال بہت بڑھ گیا ہے جو کچھ عیش و آرام کا احاطہ
 و قرآن میں بہت ذکر ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہاں دیکھ لے یا اس طرح نصب کر گیا وہ
 وہاں خود جا کر دیکھ گیا کائنات خلیل باب ۲ اور ۳ میں بھی جنت کا بیان ہے کہ جسکو شہر مقدس
 کے ساتھ تعبیر کیا ہے چنانچہ باب آیت میں یوں ہے (پہرے کے آسمان اور نئی زمین کو
 دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی آیت ۲ اور مجھ کو جانے شہر مقدس
 نئی و سلیم کو آسمان سے دہن کی مانند سنگا کر کے خدا کے پاس اترتے دیکھا آیت
 اور خدا اگلی آنکھوں سے ہر ایک آنسو پوچھ گیا اور پہر موت نہوگی اور نہ غم اور نہ نالہ اور نہ پہر
 و گم ہوگا کیونکہ اگلی چیزیں گزر گئیں اور یہ بیان موافق ہے آیات قرآن کے جنکا ذکر ابھی
 گذرا آیت ۱ (اور اسکی دیوار شہر کی بنی تھی اور وہ شہر خالص سوئکا شفاف شیشے کی
 مانند تھا آیت ۱ اور اس شہر کی دیوار کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں پہلی نیویں
 دوسری نیلیم تیسری شب چراغ کی جو تہی زرد کی پانچویں عقیق کی چھٹی حل کی ساتویں
 ہتھکڑی آٹھویں خیر وزہ کی ان آیت ۲ مختصر (ہر ایک دروازہ ایک ایک موتی کا اور شہر
 خالص سوئکی شفاف شیشے کی مانند) ۳ مختصر (اور وہ شہر سورج کا محتاج نہیں اور نہ چاند
 کے لئے اسکو روشن کرے کیونکہ خدا کے جلال نے اسے روشن کر رکھا ہے) سوچنا ہے
 قرآن و حدیث کے کما قال لایرون فیہا شمساً الا یہ اور احادیث میں آیا ہے کہ جنت میں عرش
 کی روشنی ہوگی آیت (اور کوئی چیز ناپاک یا نفرت انگیز یا جھوٹ نہیں کسی طرح نہ آگیا
 قرآن میں بھی اسد تعالیٰ نے فرمایا ہے لیسعون فیہا انواراً تا تباہا کہ وہاں پہنچو اور گناہ کی
 بات سننے میں نہ آو گی باب ۱ (آیت) (پہرے کے آب حیات کی ایک صاف ندی مجھے کہا گیا

انجیل سے جنت کا بیان

پہرے

جو بلور کی طرح شفاف اور خدا اور ہی کے تخت سے نکلتی تھی) شاید یہ نہر شبنم کا بیان ہے کہ جو
 عرش سے نکلتی ہے (آیت ۱۸) اور جو اسکا سنہ دیکھیں گے) یعنی وہاں یاد آ رہی ہوگا جیسا کہ قرآن سے
 ثابت ہے (۵) اور وہاں رات نہوگی اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کے محتاج نہوں گے اور وہ
 ابلا بادی و شاستہ کرینگے) قون میں بھی غلہ اور خالہ پن فیما بیا چہ کہ وہاں اہل جنت ہمیشہ ہریں گے
 میں تفصیل مکاشفات پر حاشا اگر عیسیٰ علیہ السلام تا بیت ہا و کتاب مکاشفات عیسا یوں کہ نزدیک
 مجموعہ انجیل میں داخل ہے پس عیسا یوں کا کوہ و بانڈا میں کھڑے ہو کر طعن کرنا کہ انحضرت یوں
 خیالی جنت و دوزخ کو گوئی لاپچہ اور ڈرائیو کو بیان کر دی ورنہ حقیقت میں کچھ ہی نہیں بالکل
 جیسا اور خلاف نقل اور عقل اور بے یانی کی بات ہے **دوزخ** و جنت کی حقیقت میں اختلاف ہے
 بعض کہتے ہیں حانی بعض جہانی مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو جہانی ہونیکے قابل ہیں وہ ایسا
 جسم نہیں کہتے ہیں کہ جو قابل فنا و تغیر ہے بلکہ جسم لطیف کہ جسکو روح تعمیر کرتے ہیں اور جنت و
 دوزخ میں ثواب و عقاب کے لیے ان کے اعمال کسی صورت میں ظہور کرتے ہیں چہ اعمال حور و قصور
 بجاتے ہیں جسے سانس پہنچو کی صورت میں آگے لے لے ہیں کیا خوب فرمایا کہ سنی ۷ ہفت دوزخ
 حیثیت اعمال بدت ۷ ہفت جنت حیثیت اعمال خشت ۷ اللہم ہبنا جنت افر دوس (دور خ)
اور جنت اب بھی موجود ہیں اس لیے کہ حواری اور آدم کا قصہ کہ وہ جنت سے تھے
 پہر و ماٹے کھانے گئے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے پس خدا و لالت کرتا ہے اور دوسرے قرآن کی
 بہت سی آیات میں مطلب کو ثابت کرتی ہیں لکن اہل اللہ تعالیٰ کہ جنت پر یہ گواہی
 یہ طیار کی گئی ہے اور دوزخ کی نسبت فرمایا ہے اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ کہ دوزخ کا فروں کے طیار
 ہو چکی ہے تیسرے بہت سی احادیث صحاح و بیروالالت کرتی ہیں کہ حضرت شب معراج میں جنت اور
 دوزخ اور ملکوت میں خوف و شہس ہیں کہ حضرت فرمایا تھا کہ میں دوزخ کی لپٹ سے غار میں پیچھے

اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے کہ جمل خلق کے معنی ہی میں ہیں پس یہ آیت قرآن میں آیت کہ جس میں اعدت کا
 لفظ مذکور ہے معارض ہوگی اور آدم کا قصہ اور عالم ہنوح کی آیات اور جسم احدیث بلا
 معارضہ باقی رہیگی پس ہم آئیں آتہ لال کرینگے اور بسبب معارضہ نہ اعدت مسلم ہوگا نہ
 نجل کیونکہ اذا تعاضا نسا قضا مشہور ہے اور دوسری لیل کا یہ جواب ہے کہ جنت کہاںوں کی
 دوام مراد ہے کہ انکی نوع قطعی ہوگی جب ایک جمل کہا چکے جہٹ دوسرے موجود ہو جاوے گا
 سو یہ اسکی منافی نہیں کہ ایک لفظ ہر اس قول کے صادق آئیے لیے ہلاک ہو جاوے گا
 اسکے ہلاک ہونے نہیں چاہتا کہ وہ شے فنا ہو جاوے بلکہ قابل نفع نہ رہے اور اگر یہ بھی تسلیم
 کیا جاوے تو کل شے ہلاک کے پختی ہیں کہ ہر شے مگر چہ اپنی ذات کی لحاظ سے اُسکے لیے جو
 نہیں ہے اگر موجود تو اسکو وجود ہے اور وجود ہکانی وجود واجب کے مقابلہ میں سزا ہے
 بتاؤ ہر رائے کے سہنے والوں کو اور انکی چیزوں کو کہی فنا نہیں (پس کہی جنت
 اہل جنت کو فنا ہے اور نہ کہی دفعہ اور اہل دفعہ کو فنا ہے کیونکہ انکی نسبت اللہ تعالیٰ نے
 قرآن میں لایا فیہا ابد فرمایا ہے پس جو مشہور ہے کہ اللہ اس قول کے صادق آئیے لیے
 ایک لفظ ہر کو صورتہ کے وقت معدوم ہو جاوے گا اور وہ قول یہ ہے کہ **لَا تَمُوتُ** حالانکہ کچھ
 یہ صراح کے ہمیشہ سہنے کے مخالف نہیں کہ جبکہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے شہرہ قرآن میں ہی اور
 احادیث میں ہی آیا ہے کہ جنت میں چاندی سونیکے اباب یا مکانات یا موتی کا نیم ہوگا
 علیٰ ہذا اقصا میں پس اگر عقل کے نزدیک محال نہیں کہ اللہ کا ساہیل کا ایک موتی کا خمیر پیدا
 کرے یا اور خشتیں کہ جبکہ اہل اسلام ذکر کرتے ہیں ہاں پیدا کرے کیونکہ انکی قدرت یہ باہر
 نہیں ہے لیکن یہ تو عقل کے نزدیک ہرگز مسلم نہیں کہ سونا چاندی وغیرہ معانیات یا
 عناصر کی چیزیں ہمیشہ رہیں اور ابد تک قیام پذیر ہوں جو اب ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں

کہ نہ دنیا بالکل معدوم ہو جاوے گی اور نہ زمین کسی اوندھینے بدلی جاوے گی۔ پس سنا وغیرہ
 معدنیات ہی نہ ہونگے پس جہاں شارع نے سونا چاندی یا موتی وغیرہ چیزیں جنت کے لیے بیان
 فرمائی ہیں سو وہ معدنیات کی قسم سے نہیں ہیں اور سبھانا منظر تھا اس عالم کے لوگوں کو پس
 جنت میں جو چیزیں یہاں تک سونے یا چاندی یا موتی کے مشابہ کسی صف میں تھیں ان کے سبھانے
 واسطے اُسکو سونے یا چاندی یا موتی سے تعبیر کیا ہے اور نہ وہ ان کے موتیوں کے یہاں کے
 موتیوں کی کیا حقیقت ہے اور ان کو سونے چاندی کے آگے اس سونے چاندی کی کیا قدر ہے
 اور اسی امر غی کے لیے شارع نے فوائد کا حکم دیا کیونکہ نے دیکھا نہ کانٹے سنا ہی نہ ٹھکانا
 کیلئے دل میں خیال آیا ہے وہ چیز اس طرح طیار کی ہے پس یہاں تک چیز نہیں اور وہاں کی چیز نہیں
 نام میں شرکت ہے نہ انکی حقیقت اور انکی حقیقت اور پس اگر شارع وہاں کی چیز کو انور نام
 تعبیر کرتا تو کوئی نہ سمجھتا جنت میں موافق اعمال کے ہر شخص کو انور کا
 دیدار ہوگا پس کوئی ہرقت مشاہدہ حال کبریا میں مستغرق رہے گا اور کوئی دن بھر
 ہفتہ کے مدار میں کوئی مہینے کی مدار میں کوئی تمام عمر میں کیا بار اسکو دیکھے گا اور صحیح ہی ہے
 کہ حور توں کو بھی دیدار ہوگا اور دلیل اس کے لیے یہ ہے کہ بہ دیدار فی نفسہ ممکن ہے کوئی دلیل اسکی
 محال ہونے پر قائم نہیں ہوئی پس جن آیات و احادیث میں اسکی صراحت ہے انکے خاص ہی معنی
 لیے جاوے گئے قال تعالیٰ وَجُودُهُ يَوْمَئِذٍ مُّشَاهِدٌ لِّمَا تَعْمَلُونَ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اِلٰهًا ظَهَرَ فِيْهِمْ سَبْعُ لَوْنٍ قِيَامَتِ كُو
 شاد و خرم ہونگے اور اپنے رب کو دیکھیں گے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سَتَرُونَ لَابَكُوْعِيْنَا اَمِيْنِ ثُمَّ اَنَابَ رَبُّهُ كَوْنُ الْكُفْرَانِ وَدِيْكُوْهُ اَوَّلُ الْكُفْرَانِ
 روایت میں یوں آیا ہے کہ ہم حضرت کے پاس بیٹھے تھے اور اُس روز چاند نکلا ہوا تھا پس آپ نے
 چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ تم اپنے رب کو اس طرح صاف دیکھو گے کہ جھڑک جاتی ہو دیکھتے ہو

دیدار الہی کا دور

افرض یہ حدیث مشہور ہے اسکو اکابر صحابہ میں سے اکیس صحابی نے روایت کیا ہے اور تمام آیت
 ہر متفق ہے کہ قیامت میں پیدا رکھی تھی ہے اور اسباب میں جہد و آیت ہیں کہ معنی ظاہر
 مراد ہیں البتہ بعد میں متزلزل سے ویدار تھی کا انکار ثابت ہوا اور ان آیات کی تاویلات کرنا
 انہیں نے شروع کیا اور اس کے سبب شہادت عقیدہ میں سے چھ قوی شہدہ پیدا تھی کے منہ پر
 ہے کہ انکے سے کسی چیز کے دیکھنے کے لیے یہ چند شرطیں ہیں اول یہ کہ جب کو دیکھے وہ کسی
 مکان میں ہو کہ دوم وہ کسی طرف میں ہو سوم دیکھنے والے کے سامنے ہو کہ چہ ہوگی تو
 نظر نہ آدیکھی جا رہا ہے کہ ان دونوں کے درمیان نہ تو بہت مسافت ہو کیونکہ بہت دور کی چیز
 نظر نہیں آتی نہ نہایت قریب ہو کیونکہ جو چیز بالکل انکے کے پاس ہوتی ہے وہ بھی نہیں
 دکھائی دیتی پنجم یہ ہے کہ وہاں تک شعاع بصر ہی پہنچے اور یہ سب امور اللہ تعالیٰ کی نسبت
 محال ہیں کیلئے کہ ان چیزوں نے جمیعت ثابت ہوتی ہے جواب یہ سب شرطیں جہانیت
 کے دیکھنے کیلئے ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ جہانیت سے جدا ہے پس اس کے لیے یہ شرطیں ثابت کرنا
 قیاس مع الفارق ہے بلکہ اللہ تعالیٰ جنت میں مومنوں کو ایسی نگاہیں عطا فرما دے گا کہ جس سے
 وہ انکو بدون ان شروط کے دیکھیں گے اور نقلی شہدہ متزلزل کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں
 فرماتا ہے **كَانَ لَكُمْ الْاَبْصَارُ** کہ اسکو بھارتیں دریافت نہیں کر سکتیں اسکا جواب یہ ہے
 کہ اول تو الف لام متفرق کے لیے نہیں ہے پس یہ معنی نہ ہے کہ کل ابصار اسکو نہیں دیت
 کر سکتیں بلکہ بعض دریافت کر سکتی ہیں دوسرے اور اس کے کہ جسکی نفی کی ہے کامل مراد
 کہ بالکل حاطہ کر لیوے ہیں یہ نہ ثابت ہوا کہ کسی وجہ پر اسکو بصر دریافت نہیں کرتی ہے
 اسلیکے مراد یہ ہے کہ ہر وقت اور ہر جگہ بصارت اسکو دریافت نہیں کرتی پس یہ ثابت ہو کہ
 کہ کسی وقت بصارت معلوم ہو جاوے بلکہ اسی آیت سے اللہ کو دیکھنا ممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرح ہیں جس طرح ہے کہ دیکھنا چاہو تو جس طرح لیکن وہ نظر نہیں دیکھتا۔
 حجاب کبریاہی اور جلال کے پس سی یہ سن ترانی فرمایا اور سن اُڑی نہیں ذکر کیا تو
 اے موسیٰ مجھے نہیں دیکھ سکتا نہ یہ کہ میں کہاں نہیں بکھتا اور دوسرا نقی شبہ ہے کہ
 جہاں کسی نے اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طلب کی ہے تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ ممتنع ہو گیا
 یا فرمایا ہے چنانچہ موسیٰ کی قوم نے کہا تھا کہ جب تک ہم کو نہ دیکھ لیں گے تب تک ہم اپنا
 نہ لائیں گے تو انکو پہلی نے ہلاک کیا یا موسیٰ نے کہا تھا رب اِنی انظر الیک کہ اِنکو نہ تو
 دیکھو اپنا دیدار دکھلا تو جواب میں فرمایا اِن ترانی کہ تو مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکیگا اسکا جواب ہے
 کہ موسیٰ کی قوم عناد اور سرکشی کے طور پر اللہ کا دیدار چاہتے تھے سو اسلئے اُنکو نہ تو اور
 اگر انکو دیکھنا ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام ہی اُنکو خود بخود دیکھ کر دیتے جطرح کہ بت کو خدا بنانے سے منع کر دیا
 تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا دیدار کا سوال کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ دیدار الہی ممکن ہے کیونکہ اگر
 محال ہوتا تو پھر موسیٰ کا طلب کرنا موسیٰ کی لاعلمی پر دلالت کرتا کہ اُنکو بت پرست معلوم تھا کہ اللہ
 کا دیکھنا محال ہے اور اسکی نسبت موجب عیب یا ایک عبت اور بیادہ چیز کے مانگنے پر صراحت
 کرتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی شان ہے یہ امر بہت بعید اور دور سے اللہ نے جواب میں فرمایا
 فرمایا کہ اگر پہاڑ تم پر آ تو تو بھی مجھے دیکھ لے گا پس پہاڑ کے قیام پر رویت کو معنی کیا حال
 پہاڑ کا قیام محال نہیں ہے پس رویت اللہ کی ہی محال نہیں ہے لیکن نیا میں بشر کو بت
 دیکھنے کی طاقت نہیں سو اسلئے موسیٰ کو منع کر دیا تیسرے موسیٰ سے پوچھا کہ تو مجھ
 نہیں دیکھ سکتا سو اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ خدا کی نظر نہیں آ سکتا کیونکہ ممکن تھا کہ
 اسوقت موسیٰ کو دیدار کی طاقت نہ تھی اور صحابہ کا شبہ معراج میں وقوع دیدار الہی
 اختلاف کرنا ممکن ہے نہ پر دلالت کرتا ہے **ف** خواب میں اللہ کا دیکھنا جیسا کہ سلف

منقول ہے ممکن ہے چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد حنبلؒ سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب
میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا لیکن تعزیر ہی اسکا انکار نہیں کرتے کیونکہ خواب میں یکہناشا بدہ
باطنی ہے نہ کہ رویت بصری اور اسی جگہ سے علماء متفق ہیں کہ جو شخص نبی اللہؐ کو
آنکھ سے دیکھنے کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے یہ بحث علم کلام کے مطولات میں بڑی تفصیل
مندرج ہے جسکو زیادہ تحقیق منظور ہو وہاں دیکھ لے +

خاتمۃ الکتاب

فصل ۹: مسلمانوں پر واجب ہے کہ ایک شخص کو امام بناویں
مسلم نے امین عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص
امام کے مرگیا تو اسے جاہلیت کی موت پائی۔ یعنی جس زمانے میں امام موجود ہو تو اس
زمانے کے مسلمانوں کی جاہلیت زمانہ کی طرح موت خواب ہے اسے امام بنائیں بہت تاکید
نما بت ہوئی اور دوسرے ہر گے دین کے واجبات امام پر موقوف ہیں اور جس چیز پر کو
واجب موقوف ہو تو وہ چیز ہی بضرورت واجب ہو جاتی ہے اور وہ واجبات یہ ہیں
مسلمانوں کے منازعات کا فیصلہ کرنا عیدین اور جمعہ کا قیام کرنا حدود شرعی کو جاری کرنا
شکر اسلام کی طیاری کرنا غنائم کا تقسیم کرنا صفار اور صغفار سلیمین کی پرورش کرنا
علیٰ ہذا اقصیٰ اور یہ ہے امام ہیں کہ بدون حاکم کے اسکا عمل میں لانا ممکن نہیں
اور اسی سبب صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد

اسکا مصلح دین امام مسلمانوں کے حاکم کو کہتے ہیں کہ جس میں سب شرطیں پائی جاویں اور محمد بن
اور پیغمبر علیہ السلام اور سادات عظام کو امام اسل اعتبار سے کہتے ہیں کہ لغت میں امام پیشوا
کو کہتے ہیں سو یہ لوگ دین کے پیشوا کہتے ہیں اور نماز کے مقتدا کو بھی اسی وجہ سے امام کہتے
ہیں اور نماز کی امامت کو امامت صغریٰ کہتے ہیں اور اصل میں یہی حاکم کا کام ہے ۱۲ مندرجہ

اول ابو بکر صدیق کو اپنا حاکم بنا لیا تب حضرت کی تجہیز و تکفین کی اور اسی جگہ سے اسلام
 تمام فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے ہاں متحضر لاء سر پر واجب کہتے ہیں کہ ہکو ضرور کہہ سکتا
 میں سے کسی کو حاکم کرے تاکہ اسلام کے جمیع امور بخوبی ادا ہوتے رہیں اور مسلمان لوگ خواب
 نہو جائیں ورنہ امام نہ نیکی صورتیں لوگ خود سر ہو جاویں گے غیر لوگ انکو اپنا محکوم بنا کر ہڈ
 امور دینی اُسے ترک کر دیں گے اور یہ سچا ہے اُنکے ہاتھوں میں ذلیل ہو جاویں گے پس سلام ہی
 ذلیل ہو جاویگا حالانکہ سلام کو سب دینوں سے غالب رکھنے کا وعدہ اُسے کیا ہے یا
 یوں ہی ایک دوسرے پر چور و جفا کر کے ضعیف ہو جاویں گے اور صد باطلی خوابیاں جو
 حاکم کے بھنے سے ہوتی ہیں پیش آویں گی لیکن اہل حق کے نزدیک اس پر کوئی چیز قرار
 نہیں رہاں مسلمانوں پر ضرور واجب ہے کہ وہ اتفاق کر کے ایک شخص کو اپنے میں حاکم
 بنا دیں تاکہ یہ فاسد جو مذکور ہوئے ہیں لازم نہ آویں سوال اگر کوئی شخص حکومت
 رکھتا ہو اور اسمیں مامت کی شرط اگر نپائی جاوے وہ بھی کافی ہے جواب ہاں مومن
 میں کافی ہو سکتا ہے لیکن امور دینی جو مقصود ترین ہیں بہت فوٹ ہو جاویں گے پس
 امام کے حکومت عامہ والے شخص سے کام نہیں چلتا امام کی شرطیں یہ ہیں (اور وہ امام
 مسلم حرم و عاقل بالغ قریشی صاحب سیاست اور حکام جاری
 کرنے پر اور دارالاسلام کے حدود کی محافظت رکھنے پر اور
 مظلوم کا ظالم سے حق دلانے پر قادر اور سب لوگوں پر ظاہر ہو)
 پس جس شخص میں یہ صفات پائی جائیں ہکو اہل اسلام متفق ہو کر اپنا حاکم بنا دیں
 اور اُسکی تابعداری کریں اب ان شروط کی تفصیل کرتا ہوں مسلمان ہونا امام کے لیے شرط
 ہے کہ اسد قرآن میں فرمایا ہے مَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُفْرَانٍ عَلَى الْإِيمَانِ سَبِيلًا مَّا جَعَلَ

کا مروجہ لیے مسلمانوں پر حکومت نہیں بنائی ہے پس کافر کو مسلمانوں کا حاکم ہونا نہیں چاہیے
 یہاں اس لیے کہ غلام اول تو اپنے مولیٰ کی خدمت سے فارغ نہیں ہوتا دوسرے لوگوں کی
 ہمتوں میں حقیر ہوتا ہے اور مرد اس لیے کہ حوریں ناقصات الدین و عقل ہوتی ہیں سو
 حکومت کے قابل نہیں اور عاقل اس لیے کہ دیوانہ حکومت کا اہل نہیں اور بالغ اس لیے
 کہ روکا تدبیر امور و مصالح جمہور سے قاصر ہے اور قریش ہونا اس لیے شرط ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ سے قریش کہ امام قریش ہی ہونا چاہیے اور یہ حدیث اگرچہ
 خبر واحد ہے لیکن جبکہ ابو بکر صدیق نے انصار کے مقابلہ میں حجت بنا کر روایت کیا
 اور اس کے بعد پھر کسی نے اسکا انکار ہی نہ کیا تو گویا مجمع علیہ اور اتفاق علیہ ہو گئے لیکن
 اور بعض معتزلہ کے نزدیک امام کا قریش ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ جو مسلمان اسکے قابل ہو
 وہ امام ہو سکتا ہے اور امام کا قریش ہونا شاید حضرت نے اسے مقرر کیا ہو کہ امام بنائے
 غرض نظام ہے اور لوگوں کی عادت یوں کہ وہ سردار کے بعد اسکے ہم قوم تو بنتے ہیں
 اور اسے انکار کر بیٹھتے ہیں اور سردار کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس آپ ہی قریش
 سو اس کے اپنے بغاوت و العدا علم اور امام کا صاحب سیاست ہونا اور احکام کے جاری کرنے پر
 قادر ہونا اور ظلم کا حق دلانے پر قادر ہونا اور حدود دار السلام کی پابندی پر قادر ہونا
 اس لیے شرط ہے کہ دون ان کے وہ غرض کہ جبکہ لیے اسکو امام بنایا ہے حال نہیں ہوتی
 اور امام کا سب لوگوں کے نزدیک ظاہر ہونا اس لیے شرط ہے کہ اگر امام لوگوں پر شیعہ ہوا اور
 کسی اسکے پاس آمد و رفت نہ ہو تو اسکا ہونا ہونا بڑا ہے جس غرض کے لیے اسکو امام کیا تھا
 وہ اسے حاصل نہیں شیخ اور انہیں سے بالخصوص امام مہدی کا یہ عقیدہ ہوا ہے کہ
 ملے حاد سے کہتے ہیں کہ جو کیا غلام ہوا ۱۱ حضرت کی وفات کے بعد انصاریا جتھے تھے کہ
 امام انصاری پو سو حضرت حدیث نے اس حدیث سے انکو منع کر دیا ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق علیؑ ہیں پھر اُنکے بعد اُنکے بیٹے حسنؑ میں اُنکے بھانجے
 جہادؑ میں اُنکے بعد اُنکے بیٹے علیؑ زین العابدینؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے محمد باقرؑ میں
 اُنکے بعد اُنکے بیٹے جعفر صادقؑ میں اُنکے بھائی اُنکے بیٹے موسیٰ کاظمؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے
 علی رضاؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے محمد تقیؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے علی نقیؑ اُنکے بعد اُنکے بیٹے
 حسن عسکریؑ اُنکے بعد اُنکے بیٹے محمد ملقب بہ مہدیؑ ہیں اور امام مہدیؑ دشمنوں کے خوف سے
 پہاڑ میں چھپ کر بچ گئے ہیں کہیں موقع پا کر نکلیں گے اور اُنکے ہاں بارہ امام بھی ہیں اب ہم
 ان شیعہ سے دو بات پوچھتے ہیں اول یہ کہ تم امام سے کیا مراد لیتے ہو اب تم یہی یہی معنی
 مسلم کہتے ہو پس اس معنی سے تو سب کو حضرت علی رضی اللہ اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی
 ان حضرات میں سے کوئی حاکم نہ تھا بلکہ اس وقت کے ظالم حاکموں کے خوف سے یہ سب بزرگوار
 چھپے پھرتے تھے چنانچہ شیعہ کی کتابوں میں بھی اسکی خوب تصریح ہے ہاں مہدی رضی اللہ عنہ
 قریب قیامت کے پیدا ہونگے اور امام بنائے جاویں گے اور اگر تمہارا مطلب یہ ہے کہ بزرگوار
 دین اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں یہ لوگ حاکم بنائیکے قابل تھے سو
 ہمارے نزدیک بھی مسلم ہے بلکہ شیعہ سے زیادہ ہم انکی محبت اور ان سے حسن عقیدت
 رکھتے ہیں اور انکی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کیونکہ یہ ہمارے پیشوائے مسلم ہیں
 علیہم السلام جعیدین شایر شیعہ اور سب صحابہ کے برا کہنے کو اور محمدؐ میں اُنکے نام کے کاغذوں کے
 بت بنانے اور سر پر ٹھیس اٹانے اور شادیوں کی طرح تاشے مرنے بجانے کو اور عشرہ
 محرم میں تعزیوں کے ساتھ جوان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گھر کو چہرے میں کشت کرنا
 اور امام باقرؑ میں بیٹھ کر سر بیٹھنے ماتم داری کرنا اور مرثیہ خوانی کر کے اُچھلے کودنا کہ
 جہر نو و ہود نصاریٰ قہقہہ مار کر بیٹھنے میں اہل بیتؑ کی محبت کہتے ہیں تو خیر محبت

کہ جسکی برائی صیرح آیات قرآن و احادیث میں۔ انہیں پاس ہی ہم اس محبت سے بی
 ہیں اور ہر گز اونکی محبت سے کہ جس سے وہ بھی ہم سے خوش رہیں اور اللہ اور رسول ہی
 راضی رہیں آئیں کہ بین دوسری بات یہ ہے کہ جبکہ صد ہا برس سے امام مہدیؑ ذکر پر ہا
 چھ بیٹھے ہیں اور اہل اسلام پر صد ہا طرح کی آفات و بلیات جو امام کے نہونے سے
 ہوتی ہیں نازل ہو رہی ہیں اور ہو چکی ہیں پس ایسے وقت میں آنکے امام مہدیؑ نے
 کیا فائدہ دیا امام اسلیع ہوتا ہے کہ لوگ جا کر اپنی ضروریات اس سے روا کر سیکے
 پاس تو کوئی مظلوم جاسکتا ہے نہ کوئی فریادی پہنچ سکتا ہے بلکہ ہزار ہا بیچارے ہی
 انتظار میں مر گئے ہونگے اگر آنکے بعد آپ آئے تو بقول شخصے پس ناکہ من نام نہ چو کہ
 خواہی آمد ہر کلام آونگے اچھا یہ مانا کہ وہ عیسے اور خضر کی طرح صد ہا سال سے زندہ ہیں لیکن
 ایسا کیا خوف ان پر غالب آیا کہ آنکے بعد ایران و ہندوستان میں خصوص شیعہ کی بڑی
 بڑی سلطنتیں ہو چکی ہیں اور خصوص نواب محمد علی شاہ اور آصف الدولہ وغیرہ حاکما
 کہنوں کی فوجوں کے نقارے اور بیجے کی آنکے کانیں آواز گئی ہوگی پہر ہی وہ بابہ تشریف
 نہ لائے نہ کسی شخص کو کہی اپنے حال سے خبر دار کیا غیر امامت کا دعویٰ کرتے پر اپنے ابا
 کرام کی مانند لوگوں پر ظاہر تو ہوتے اللہ تعالیٰ شیعہ کی عقل کو درست کرے انا اللہ وانا
 راجعون (امام کے واسطے اپنے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاتھی
 یا علوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں ہے) اپنے سب اہل زمانہ سے
 اچھا ہونا اس لیے شرط نہیں ہے کہ اول تو جبکہ اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی معلوم ہو
 ملنا مشکل کیا بلکہ محال ہے دوسرے امامت ایک مسلمانوں کی خدمت سے ہیں بسا اوقات کم
 رتبہ کا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کرتا ہے اور دشمنی

یا عادی ہونا اسلیے شرط نہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین رضوان
 اللہ علیہم اجمعین قطعی امام تھے حالانکہ یہ ہاشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے ہاں اگر کسی
 یا اولاد فاطمہ کو امام بنایا جائے تو اولے ہے اور معصوم ہونا اسلیے شرط نہیں
 کہ شرط ہونیکے لیے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اسکے لیے کوئی دلیل نہیں ہے ہاں
 شرط ہونیکے واسطے دلیل کا ہونا کافی ہے کما لا یغنی (فسق یا جور سے
 امام کو معزول نہ کرنا چاہیے) اگر امام سے کوئی گناہ سرزد ہو جاوے تو کبیر
 خواہ صغیرہ یا کسی پر وہ ظلم کر بیٹھے پس اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیے کہ اس امام کو
 برطرف کر دیوں ہاں شکوہ حق المقدور اسے باز رکھیں کیونکہ برطرف کر نہیں فتنہ
 عظیم کا ڈر ہے کس لیے کہ وہ صاحب شوکت ہے پس اسکی طرف ہی ایک جہم خضیر
 ہوگا پس مسلمانوں میں قتال و جدال واقع ہوگا اور دوسرے جب امام کے لیے معصوم ہونا
 شرط نہیں تو گناہ کے سبب سے اسکا معزول کرنا محض بیجا ہے اسی سبب سے سلف کے
 لوگ خلفاء راشدین کے بعد ائمہ فاسقین اور جابرین کی بھی اطاعت کرتے رہے
 اور انکے ساتھ جمعہ اور اعیاد پڑھتے رہے اور انپر جبراً ہی کر نیکو برا سمجھتے تھے
 لیکن امام شافعی کے نزدیک فسق و جور سے امام کو معزول کر دینا چاہیے اور سلف
 ہر قاضی اور امیر برطرف کر دینا چاہیے کیونکہ انکے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق ہاں
 ولایت نہیں پس جبکہ انہیں اپنے نفس کی رعایت نہ کی تو اور لوگ حقوق کیا بجا
 لاویگا اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک فسق سے ولایت باقی رہتی ہے یہاں تک کہ بجا
 فاسق کو اپنی بیٹی کے نکاح کر نہیں ولایت پروردہ اسکا ولی ہے اور کتب شافعیہ
 میں یوں لکھا ہے کہ فسق سے قاضی کو معزول کرنا چاہیے اور امام کو نہیں اور فرق

یہ ہے کہ اسکے معزول کر نہیں انکار فقہ ہے اس میں نہیں اور روایت نوادر میں اور
 ہذا رشیدہ یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف اور امام نفع سے بھی یوں آیا ہے کہ نہیں جائز
 فقہاء رفاستور کی اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ اجماع ہی اس بات پر ہے کہ جس عقد
 میں قاضی نے رضوت پیکر فیصلہ کیا وہ فیصلہ ناجائز ہے اور وہ قاضی عہدہ قضاء
 سے دور ہو گیا زیادہ تشریح اس مسئلہ کی مطولات میں ہے لیکن خلاصہ یہ ہے کہ اگر امام
 کے معزول کر نہیں فقہ نہ تو اولیٰ ہے کہ اسکو معزول کر کے دینا رستی کو امام
 بنا دیں اور عصمت شرط نہ ہو کیا اثر یہ ہے کہ محض فسق وجور سے امام عہدہ امامت
 سے دور نہیں ہوتا واللہ اعلم (پس امام برحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد ابوبکر صدیق ہیں) کیونکہ جس روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی
 سب صحابہ انصار و مہاجرین نے بنی ساعدہ چلتے میں جمع ہو کر ابوبکر صدیق کو
 بالاتفاق امام بنایا اور سب نے اور علیؑ نے علیؑ روئے الاشہاد اُن سے بیعت کی پس اگر
 اس خلافت کے ابوبکر صدیق مستحق ہوتے تو صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام
 نکرتے اور جن انصار و مہاجرین نے اسکو اور اس کے رسول پر جان و مال کو فدا کر دیا
 تھا اور وہ امر حق میں کبھی نہ سنتے تھے اور قرآن میں جائے بجائے انکی خوبیا
 مذکور ہیں چنانچہ آگے انکا ذکر اور انکا انشاء اللہ تعالیٰ پس انکی نسبت کیونکر قصور
 کیا جائے کہ انہوں نے امر باطل پر اتفاق کیا تھا اور جو نص کہ علیؑ کی خلافت
 پر تھا اسکو مانا اور دوسرا اگر وہ مستحق ہوتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ
 سے فرما جاتے تو خود علیؑ اُن سے تکرار کرتے اور اس سند کو پیش کرتے جیسا کہ
 معاویہ سے کیا تھا اور خود بیعت کرتے جاتے انصاف یہ ہے کہ تمام صحابہ کچھ

ہو کہ وہ منطور ہے پس انہوں نے عثمان بن عفان کو اختیار کیا پہر سب انصار و مہاجر
 نے متفق ہو کر اسے بیعت کی اور انکو خلیفہ بنا یا پس نکی خلافت پر سب کا اتفاق
 ہوا واضح ہو کہ صحابہ کے عہد میں خلافت محض مسلمانوں کی خدمت تھی خلیفہ
 کے لیے جتنے کام ضروری ہوتا تھا ہند ریت المال میں سے لیتا تھا ہند
 خلفاء راشدین کے پاس کوئی سامان بادشاہت کا نہ تھا بلکہ اور لوگوں سے
 بھی مکان و لباس وغیرہ چیزیں کترتے تھے چنانچہ حضرت عمر نہایت پٹے
 پرانے کپڑے پہنا کرتے اور مٹی کے چبوترے پر بوریہ بدون بیٹھک معاملات
 صحابہ کی رائے سے فیصلہ کیا کرتے تھے پس اسی لیے وہ اس خدمت کو
 بدون اہل کے نہ دیتے تھے شیعہ نے انکی خلافت کو شاید لکھنوی سلطنت
 قیاس کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ابو بکر اور عمر نے علی کا حق دبا لیا یا غفر
 سید الناس رفاطہ کو نہ یا شیعہ یہ خیال نہیں کرتے اگر خلافت کچھ ایسی چیز ہوتی تو
 ہر خلیفہ اپنے بیٹے کو پیچھے خلیفہ کرتا غیر کے پاس نہ جانے دیتا مال و ہبایہ اپنا
 گہر بہر لیتا عیش و آرام شانہ کرتا اصل یہ ہے کہ وہ خدمت تھی جس سے ادا
 ہوتے دیکھی اسکو اہل سلام نے اتفاق کر کے امام بنا دیا ہاں پیچھے بادشاہت
 ہو گئی تھی تو اسی لیے حضرت حسن نے ترک کیا انکے بعد علی ابن ابی طالب
 جب عثمان کو عراق اور مصر کے باغیوں نے شہید کیا اور مدینہ میں فتنہ برپا ہو
 ہو گیا سب انصار و مہاجرین نے جا کر حضرت علی سے کہا انہوں نے اول انکا
 فرمایا آنو جب کبار صحابہ نے نہایت اصرار کیا اور کہا کہ یہ وقت ایسا نہیں
 کہ آپ خلافت سے انکار کریں اور امت خیر البشر کو پریشان حال دیکھیں

سو حضرت قبول کیا سو سوا چند لوگوں اہل شام کے سب اُنکو متفق ہو کر خلیفہ بنایا
 اہل شام میں سردار حضرت معاویہ تھے انہوں نے حضرت علی سے انتظامِ مملکت نہ
 ممکن نہ سمجھا اس لیے آپ خلیفہ ہونا چاہا اور جن باغیوں نے حضرت عثمان کو شہید کیا
 تھا وہ کبھی حضرت علی کی فوج میں آچسپے تھے لیکن کسی کو انکا اچھی طرح پتا معلوم
 نہ تھا سو ایک بار زبیر اور طلحہ حضرت عائشہ کو مکہ سے ساتھ لئے اور بہت صبا
 اُنکے ساتھ تھے کہ چل کر حضرت علی سے صلاح کر کے اُن قاتلانِ عثمان کو مکہ جانا
 نیا فتہ برپا کرنا چاہتے ہیں قتل کیجیے سو جب دونوں لشکر نے رات کو اُن
 باغیوں نے علیؑ کے طرف سے عائشہ کے لشکر میں تیرا زنا شروع کیا تا کہ طرفین میں
 جنگ ہو جائے اور ہم ہاتھ نہ لگیں سو ایسا ہی ہوا یہ باعث حضرت عائشہ اور حضرت
 علی کی لڑائی کا تھا آخر یہ صلاح ہو گئی اور ایسے ہی معاملات کے سبب حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس بھی شام کی بہت فوج تھی اور حضرت علیؑ میں کئی بار
 سخت لڑائیاں ہوئیں لیکن اُن سب لڑائیوں میں حضرت علیؑ حق پر تھے حضرت
 معاویہ کی سمجھ کی غلطی تھی آخر بشر تھے غایۃ مافی الباب حضرت معاویہ کو باغی کہہ
 کر انہوں نے امام برحق کا مقابلہ کیا لیکن اسے غور با در اُنکو کافر کہنا اور اطمینان
 کرنا اور اُنکی ایک خطائی اور غلطی پر اُنکے صحابی ہونیکی فضیلت پر لحاظ نہ کرنا
 بہت بد ہے اُنکے بعد حسن بن علی رضوان اللہ علیہم اجمعین امام
 برحق ہیں جب حضرت علیؑ کو ابنِ ملجم خارجی نے شہید کیا تو کب مہدیؑ
 و انصار اہل مکہ و مدینہ نے اتفاق کر کے سید الشہداء حضرت امام حسنؑ رضی اللہ
 عنہ کو امام بنایا پس چہ مہینے تک آپنے خلافت کی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

وفات کے تیس برس پورنی ہو گئے حضرت حسنؑ معاویہ کو بلا کر کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اہل خلافت سیر بعد تیس برس تک رہیگی سو تیس پورے ہونے میں یہ چھ مہینے باقی تھے اب پورے ہو چکے اب سلطنت اور بادشاہت رہیگی سو مجھ کو منظور نہیں لیجیے آپ خلافت کیجیے پس اُنکے بعد حضرت معاویہ حکومت کرتے رہے بعد اُنکے اُنکا بیٹا یزید بخت اُنکی جائے حاکم ہوا سو اُس نے لایق دنیا نے اس خوف سے کہ مبادا پھر حضرت حسنؑ خلافت کا دعویٰ کر بیٹھیں یہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت جگہ ہیں اُنکے روبرو مجھے کون پوچھگا حضرت حسنؑ کو زہر دوا کر شہید کیا اور چند روز بعد حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہ کو کہ وہ اہل کوفہ کو بلانے سے کوفہ کو جاتے تھے راستے میں کر بلا ایک میدان ہے وہاں فوج بھیجکر اُنکا محاصرہ کیا اور ریگ فرات کا پانی حضرت تک جانے نہ دیا آخر حضرت حسینؑ نے چند آدمیوں سے باوجود اُس کئی روز کے پیاس اور شدت صنف کے اُنکی فوج کا مقابلہ کیا آخر شہید بخت کے ہاتھ سے محمدؐ کی دسویں تاریخ چھ بجے روز بعد زوال آفتاب کے وہ ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے اور اُنکے ہمراہی بھی سب اُنکے ساتھ جنت میں تشریف لیگئے بعد ازاں یزید نے حضرت کے لڑکوں اور عورتوں کو اور سر مبارک کو شام میں اپنے پاس نہایت بے تعظیمی سے طلب کیا پھر وہاں سے اہل بیت مدینہ میں آئے اور سر مبارک پھر مدینہ میں آکر دفن ہوا ان واقعات کی زیادہ تفصیل مطولات میں ہے جسے منظور ہو وہاں دیکھیے پھر چند روز کے بعد یزید نے مدینہ طیبہ کو آگہیرا صدام اہل اسلام کو قتل کیا مسجد نبویؐ میں گھوڑے باندھے کئی دن تک اذان و جماعت نہ ہونے پائی پس اس کج بخت کے بے دین ہونے میں شک

اسی لیے علماء کا اسکے لعنت کہنے میں اختلاف ہے بعض کا برتنے کہی ہے لیکن اکثر علماء کرام کہتے ہیں کہ نہ کہنے ہی میں احتیاط ہے چنانچہ خلاصہ وغیرہ کتابوں میں لکھا ہے کہ زید پر اور حجاج پر یہی لعنت نکرنا چاہیے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ اور مصلیٰ کی لعنت سے منع فرمایا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ شخص خاص کی لعنت میں ڈر ہے بہر حال سکوت اولے ہے یہاں تک کہ المبسوط کا کافر ہونا قرآن سے ثابت ہے اسپر یہی لعن کر نیسے سکوت بہتر ہے اور دوسرے خاتمہ کا حال اللہ کو خوب معلوم ہے تیسرے اسپر لعنت کر نیسے نہ کچھ اہل بیت کی محبت زیادہ ہو جاتی ہے نہ کچھ انکو اس سے نفع ہے اس بہتر یہی ہے کہ سکوت کرے اور اہلبیت کی روح کو بدیدہ ثواب بھیجے (خلفائے اربعہ میں ایک دوسرے سے علی ترتیب اختلاف فضل ہے) اگرچہ چاروں خلفاء سب صحابہ سے بالاتفاق فضل ہیں لیکن انہیں ہی ایک دوسرے سے فضل ہے پس اول سب ابو بکر رضی اللہ عنہ فضل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہے بعد ان کے عمر کا رتبہ ہے سوان دونوں صحابیوں کے سے فضل معنی پر تمام صحابہ اور تابعین کا اتفاق ہے اور انکی فضیلت کی اولہ ان کے نزدیک ثابت ہیں بعد عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عثمان بن عفان ذی النورین کا رتبہ ہے بعد ان کے حضرت علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ کا رتبہ ہے اہل حق میں بعض انکا بے نزدیک عثمان غنی کو حضرت علی پر فضیلت نہیں ہے بلکہ قطعاً اہل سنت والجماعت ہونیکی ان کے نزدیک یہی مقرر ہے کہ شیخین کو سب فضل جانے اور عثمان اور علی کہ دونوں حضرت کے داماد ہیں ان سے محبت کہے شیعہ موائے

حضرت علی کے ان تینوں صاحبوں کو برا جانتے ہیں اور خوارج حضرت علی اور عثمان کو برا جانتے ہیں حالانکہ انکے محامد اور خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں انشاء اللہ صبح بخیر
 کرینگے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تین برس تک خلافت
 رہی پھر بادشاہت ہو گئی) ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلافت میرے بعد تین برس تک رہیگی پھر
 کٹ نہانی بادشاہت ہو جاوے گی انتہی پس حضرت حسن تک مجھ ہی ہو چکی اور حضرت
 کی پیشین گوئی کے موافق ظہور میں آیا کہ وہ خلافت کے جو خاص نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کی جائے نشینی تھی خاص میں ہی برس تک رہی اور اس عرصہ میں جس قدر
 خلفاء حضرت کی گدی پر بیٹھے وہ سب تارک دنیا عابد زادہ سے یہاں تک کہ خلیفہ
 کے مکان یا لباس میں اور غریبوں کے کچھ تمیز نہ تھی بلکہ اُن سے ہی شکستہ حال رہتے
 تھے اور جس قدر ملک کہ اہل اسلام کے قبضہ میں آئے اسی عرصہ میں اُن کے چنانچہ
 روم و شام و ایران مصر وغیرہ بڑی بڑی بہاری بادشاہتیں حضرت عمر کے عہد میں
 مسلمانوں کے ہاتھ آئیں اور جو اہل اسلام کے لیے قرآن میں فتح و نصرت و اشاعت
 دین کی پیشین گوئیاں تھیں سب اسی عہد میں پائی گئیں اور بعد میں برس کے عروج
 و نیادہی اور جاہ و دشمنی بادشاہی نے ظہور پکڑا آپس میں نزاع و قتال شروع ہوا
 وہ خیر و برکت کم ہو گئی اور اسی سبب امیر المومنین حضرت حسن نے بڑا جاگڑ چوڑ
 دیا تھا آخر اسکی مچلائی یزید کے ہاتھ پر خونبار ہوئی رسول بعد تین برس کے
 خلافت سے جب اسلام خالی رہا تو موافق حدیث سابق کے کہ جس نے اپنا امام
 نپایا جاہلیت کی موت مر لازم آیا کہ پھر بعد کے لوگ سب موت جاہلیت سے مرے

اور کوئی خلیفہ آنکھ نہ ملا جواب تیس برس تک ہی خلافت پہنچے سے حضرت کی یہ
 مراد ہے کہ خاص میرے طریقہ کی خلافت کہ جس میں کمال اتباع سنت اور وہ خلافت
 کامل ہو تیس برس تک پہنچی نہ ہے کہ بعد میں پہر کوئی خلیفہ نہ بیگا کیلئے کہ خلیفہ
 راشدین کے ہی خلفاء رہے ہیں ہاں وہ خاص اس طریق پر ہی تھے اور وہ کچھ
 دنیا دار بھی تھے چنانچہ خلفاء عباسیہ کو سب سلف خلفاء کہتے تھے ہیں پاپوں
 کہا جائے کہ خلافت کی جو حضرت کی جائے نشینی کا نام ہے تیس برس تک ہر جگہ
 باقی امامت رہی سو امام کے ہونے سے جاہلیت کی موت ہوتی ہے لیکن شیخ کے
 نزدیک خلافت عام ہے اور امامت خاص سی جاہلیت کو کہتے ہیں لہذا خلفاء
 ثلاثہ کو وہ امام نہیں کہتے ہیں والد عدم فصل ۱۰ ہر مسلمان کے پیچھے
 خواہ وہ فاسق ہو خواہ متقی نماز پڑھنا درست ہے (کیونکہ ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ ہر فاجر اور نیک کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو لہذا سب صحابہ اور تابعین و من بعدہم
 مبتدعین اور فساق کے پیچھے نماز پڑھنا درست جانتے تھے پس وہ جو بعض کابر
 سے مروی ہے کہ اہل بدعت کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے پس یا تو اس سے
 یہ مراد ہے کہ جب تک متقی و نیکار امام میسر آئے فاسق کے پیچھے نہ پڑھے
 یا یہ مراد ہے کہ جس شخص کی بدعت یا فسق حد کفر کو پہنچ جائے اس کے پیچھے
 نماز نہ پڑھے (اور اسی طرح ہر مسلمان کے جنازہ کی نماز
 پڑھنا درست ہے) خواہ فاسق ہو بشرطیکہ ایمان پر خاتمہ آسکا ہو اور
 کیونکہ بیہقی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ہر نیک اور بد کی نماز

پڑھا کر د اور طبرانی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے کہ جس نے لا اَکَہ الا اللہ کہا بھیجی
جناں کے کی نماز پڑھ ہو پس تمام صحابہ اور تابعین فاسقوں کے جہاز و نکی بھی نماز پڑھ کر
ستے اور دوسری حقیقت میں نماز استغفار ہے میت کے لیے پس گناہگار اسکا اور
زیادہ محتاج ہے (موتروں پر مسح کرنا درست ہے) اگر کوئی خواہ منفری
خواہ حضر میں پاؤں نہ دھوئے بلکہ جرابوں پر مسح کر لے تو یہ کافی ہے کیونکہ اسکا
ثبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخوبی پہنچ گیا ہے بلکہ اکثر محدثین نے حدیث
مسح کو متواتر گناہ ہے سب صحاح ستہ والے اسکو روایت کرتے ہیں اور قریب
ستر صحابی کے اسکے راوی ہیں اور انہیں سے بالخصوص حضرت عمر اور علی اور
ابوبکر صدیق بھی اسکے راوی ہیں اگر نبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جو مسح کو جائز نہ کرے
اسکے کفر کا خوف ہے کس لیے کہ یہ تواتر کو پہنچ گیا ہے اور چل یہ ہے کہ جو ہکودت
نجانے وہ اہل سنت سے خارج ہے چنانچہ حضرت انسؓ سے کسی نے اہل سنت کی
علاست پوچھی آپنے فرمایا یہ ہے کہ شیخین کی محبت رکھے اور حضرت کے دونوں
دامادوں پر کچھ طعن نہ کرے اور موزوں پر مسح جائز سمجھے نقل کیا ہے ہکودت
عقائد نفسی میں علامہ سعد الدین (نبی صلال ہے) چہو اسے یا انکو کسی
شریت کو کہ آپیں کچھ تیزی ہو جائے نبید کہتے ہیں پس لکو صلال جاننا اہل سنت
کے قواعد میں غل ہے البتہ شیعہ اسکو حرام کہتے ہیں ہاں جب انشاء لگے تب
اُسوقت اسکا ایک قطرہ بھی بالاتفاق حرام ہے متعہ حرام ہے متعہ حرام ہے متعہ حرام ہے کہ

علم اگر وقت کی قید لگا کر نکاح کر گیا کہ جیسے یا دو جیسے تک نکاح کرتا ہوں تو یہ نکاح حرام
کہلاتا ہے بعض علماء کے نزدیک متعہ اور نکاح موقت ایک ہے بعض کہتے ہیں متعہ میں
لفظ نکاح نہیں ہوتا بخلاف موقت کے کہ اس میں ہوتا ہے ۱۲ منہ

کہ کسی عورت کو کسی قدر مال پر مدت معیت تک جماع کے لیے مقرر کرے سو یہ تنہا ایک بار
 یا دو بار اول اسلام میں جائز ہو گیا تھا پہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حرام کر دیا
 اسکے حرام ہونے کی احادیث بھی حضرت علی وغیرہ کبار اصحاب سے بکثرت منقول
 ہیں پس جو اسکو درست کہے وہ اہل سنت سے خارج ہے (پانچانہ کی
 راہ سے جماع کرنا حرام ہے) یہی حرمیت میں ہی کثرت سے حادث
 صحیحہ وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص پانچانہ کی راہ اپنی
 سے جماع کرے گناہ قیامت کو اللہ تعالیٰ اسکو نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا اور ایک
 حدیث میں ایسے شخص پر حضرت نے لعنت کی ہے شیعہ اسکو درست کہتے ہیں اور
 دلیل پیش کرتے ہیں قال تعالیٰ لَسَاءَ لِمُحَرِّثِ الْكُفْرَ قَالُوا حَرِّثَ الْكُفْرَ اَلَيْسَ شَيْئًا يُبْغِزُ
 عورتیں تمہاری کہتی ہیں جہان سے چاہو اپنی کہتی کے پاس و بیع عام ہے اسکا جواب
 یہ ہے کہ خود اسی آیت سے ناجائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں
 عورت کو کہتی سے تشبیہ دی ہے کہ جطرح کہتی میں بھل لگتا ہے عورتوں کو بھی
 پہل لگتا ہے اور کہتی میں جوتنے سے پہل آتا ہے اور عورت کو جماع سے صل
 ہوتا ہے پس جس راہ سے کہ پہل نہو تو اس راہ سے استعمال نہ کرنا چاہیے اور یہ سب
 ظاہر ہے کہ پانچانہ کی راہ سے جماع کرنے سے اولاد نہیں ہوتی بلکہ تخم ضائع
 جاتا ہے اور اسوقت عورت پر کہتی ہونا صادق نہیں آتا ہے دوسرے اگر چاہے
 چاہو گے لفظ کو بالکل عام لوگ تو چاہیے کہ منہ کی طرف سے ہی جائز ہو
 اور اگر خاص کرو گے تو وہی طریقہ خاص مراد ہوگا اور جہاں سے چاہو گے یہ
 معنی ہیں کہ خواہ لگ کر خواہ کھڑے خواہ اور طرح سے قبل میں جماع کرنا مکروہ و مستحب

یہ کہ یہود جس طرح اونڈا کر کے جلا کر نیکو منع سمجھتے تھے منع ہو قرآن میں اس امر کی
نسبت اسد تعالیٰ فرماتا ہے **فَاَنذَرْتُمْ مِّنْ حَيْثُ اَمَرَ اللّٰهُ** یعنی اُس راہ سے جا
کرو کہ جس سے انکو خدا نے حکم کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اسد کا حکم بقرینہ
حرف کے قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل دو برس
دونوں جگہ جائز ہوتا تو اسد قید نہ لگاتا کیونکہ بالاتفاق اس قید سے موضع جلا مخصوص
ہے چوتھے قرآن میں اسد تعالیٰ نے حیض والی عورت سے بسبب ناپاکی کے
جلا کو حرام کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دہر کی راہ سے ناپاکی حیض سے بھی
زیادہ ہے اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے خدا جانے شیعوں کو
اسیں کس علت سے خط ہے (جبکہ لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت
کی بشارت فرمائی ہے اُنکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں) اگرچہ
جسے لا الہ الا اللہ کہا ہو اور وہ اسی پر مبرا ہی ہو قطعی جنتی ہے لیکن کسی شخص کو
بدون خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمہ کا اعتبار
ہے اور ہر شخص کے خاتمہ کا حال سو اُس کے اور کوئی نہیں جانتا ہے لیکن جن
لوگوں کو حضرت نے جنتی کہا ہے اُنکی سو خاتمہ کا ذکر نہیں رہا البتہ اُنکو ہم قطعی
جنتی کہتے ہیں سو حضرت بہت سے لوگوں کو نام لیکر جنت کی بشارت دی ہے
آئیں سے یہ دس شخص ہیں کہ اُنکو عشرہ مشرہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں ترمذی
اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **ہو ابو بکر جنتی عمر**
جنتی عثمان جنتی علی جنتی طلحہ جنتی زبیر جنتی عبد الرحمن بن عوف جنتی سعد بن
ابی وقاص جنتی سعید بن زید جنتی ابو عبیدہ بن جراح جنتی اور حضرت فاطمہ زہرا

اور حسین اور حسنؑ عنوانِ اعلیٰ ہم کو بھی آپ نے جنتی فرمایا ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فاطمہ جنت میں سب عورتوں کے سردار ہیں اور حسن و حسین جنت میں جوانوں کے سردار ہیں پس جبکہ حضرت علیؑ خبر نہیں دی اُس کے جنتی ہونیکا فن ہے قطعی جنتی ہونا اُس کے لیے نہیں پس اور کسی کو نام نہ کہہ نہ قطعی جنتی کہے نہ قطعی دوزخی حضرت کے سب صحابہ فضل سے کیسی جناب میں گستاخی نہ کرنا چاہیے کیونکہ یہی لوگ دین کی ترقی کا سبب ہو گئے ہیں انہوں نے حضرت کے روبرو اور بعد اپنے جان و مال کو اللہ کی راہ میں صرف کیا اور تمام جہان میں دین حق کو پہلادیا قرآن میں اللہ انکی خوبیاں اور انکے لیے درجات ذکر فرماتا ہے **قَالَ تَعَالَى وَالْمُسَابِقُونَ إِلَىٰ مَا يَمُوتُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُضَاهَوْنَ أُولَٰئِكَ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّوْجِبِينَ إِلَىٰ الْجَنَّةِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَن يَشَاءُ رِزْقًا كَثِيرًا** **وَالَّذِينَ يَبْغُوْهُمْ بِالْاِحْسَانِ رِضْوَانُ اللّٰهِ لَهُمْ وَاَصْوَابُهُمْ كَالْاَمْثَالِ حُلِيِّمْ** **وَاَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيْهَا اَبَدًا ذٰلِكَ الْقَوْلُ الْعَلِيْمُ** اور آگے بڑھ جانیوالے پہلے ہجرت کر نیوالوں اور مردنیوں والوں اور ان سے کہ جو انکی نیکی میں پیروی کرتے ہیں اللہ راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور طیار کی آنگے سے اللہ نے جنت کو اُس کے نیچے نہیں بہتی ہیں ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ آئیں یہ بڑی مراد ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ مہاجرین اور انصار کے لیے چار چیزیں بیان فرمائیں اول یہ کہ آپؐ کہنے لگے راضی ہو گیا دوم یہ کہ وہ اللہ سے راضی ہیں تیسرے جنت کی بشارت جو ہے کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ اصحاب مہاجرین میں سب سے اولیٰ اور سابق خلفاء ابوبکرؓ ہیں چنانچہ اُن کے لیے یہ چاروں چیزیں

ثابت ہیں پس جطرح خواہجہ کا علی اور عثمان کی نسبت طعن بجا ہے اسطرح رسول خدا
 کا خلفاء ثلاثہ کی نسبت طعن کرنا بد ہے قال تعالیٰ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَاَجَاهَدُوْا
 فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ
 الْفَاضِلُوْنَ یُكْتَبِرُ لَهُمْ مِنْ اَمْرِهُمْ مِّنْ وَّرَدٍ وَرَضُوْنَ رِجْزًا لِّمَنْ اَعٰیهِمْ مَّقِيْمٌ
 خَلِیْدٌ فِیْهَا اَبَدًا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ اَجْرٌ عَظِیْمٌ
 جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اس کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد
 کیا وہ اس کے نزدیک بڑے درجہ میں ہیں اور وہ مراد کو پہنچنے والے ہیں اس
 کو انکو بشارت دیتا ہے اپنی مہربانی کی اور رضامندی کی اور رحمت کی کہ اُس میں
 پامنا رفتیں ہیں ہمیشہ رہینگے اُس میں سدا اس کے نزدیک بڑا اجر ہے۔ جو لوگ کہ
 حضرت پر ایمان لائے پہر انہوں نے اپنے گھر چھوڑے اس کی راہ میں اور جان
 وال سے جہاد کیا پس اُن کے واسطے اس نے چار چیزوں کی بشارت دی ہے اولی
 یہ کہ انکا اس کے نزدیک بڑا درجہ ہے دوم یہ کہ انکو انکی مراد ملیگی سوم یہ کہ اُن کے واسطے
 اس کی مہربانی اور رضائے اور رحمت انعم ہے چوتھے یہ کہ وہ اُس میں ہمیشہ رہیں گے
 پس علی اعموم یہ بشارت سب صحابہ ہاجرین کے لیے ہے اُن میں سے خلفاء اربعہ
 کے لیے بالخصوص ہے کہ چونکہ خلفاء اربعہ اسنے ابوبکر و عمر و عثمان علی رضی اللہ عنہم
 حضرت پر ایمان ہی لائے اور پہر انہوں نے ہجرت یہی کی کہ مکہ چھوڑ کر حضرت کے
 ساتھ مدینہ میں آئے تھے اور جان و مال سے جہاد ہی کیا تھا مال سے جہاد
 کی یہ تفصیل ہے کہ کئی بار ابوبکر اور عمر اور عثمان غنی نے اپنا گھر کا حساب مال
 اس کے لیے حضرت کے روبرو رکھ دیا پہر حضرت نے اُس سے فوج کی طلبا ہی

اور جان سے جہاد کی صورت یہ ہے کہ حضرت کے ساتھ یہ چاروں صاحب ہر جہاد میں شریک
 حال رہتے تھے چنانچہ کوئی بھی انکار نہیں کرتا پس انکے لیے ہی یہ چاروں چیزیں
 ثابت ہیں پس جو انکو ہمارے کہے وہ اللہ کے دوستوں کو بڑا کہتا ہے لکن الرسول
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمْ
 الْجَزَاءُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لیکن رسول و جبریل کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور اپنے مالوں اور جانوں
 سے انہوں نے جہاد کیا ہے اور انہیں لوگوں کے لیے بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ
 فلاح پانویا لے ہیں انکے واسطے اللہ نے ایسی بہتیں طیار کر رکھی ہیں کہ انکے بچہ
 نہریں بہتی ہیں جیسے سنے والے ہیں انہیں یہ بڑی مراد جو لوگ کہ رسول کے ساتھ
 ایمان لائے ہیں اور انہوں نے جہاد جان و مال سے کیا ہے انکے واسطے اللہ کے
 اس کتاب میں چار چیزیں ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ انکے لیے بھلائیاں ہیں دوسرے یہ کہ
 وہ فلاح پانویا لے ہیں تیسرے انکے واسطے اللہ نے جنت طیار کر رکھی ہے چوتھے
 یہ کہ وہ دلوں ہمیشہ رہیں گے پس یہ سب صحابہ افضل و مہاجرین کے لیے بشارت کیونکہ
 وہ حضرت پر ایمان ہی لائے تھے اور انہوں نے جان و مال سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا
 کیا تھا یہاں تک کہ بدر اور احد اور خدیجہ اور فتح مکہ میں یہ لوگ حضرت کے ساتھ تھے
 اور بعد حضرت کے تمام عرب اور روم اور شام اور ایران اور مصر وغیرہ بڑے بڑے
 ملک جہاد کر کے انہوں نے فتح کیے گویا اپنی جان فدا کرنے سے تمام عالم میں انہیں
 نے سلام پہنایا ہے اور خصوصاً انہیں سے خلفاء اربعہ کے واسطے یہ بشارت
 بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اس قدر نہیں ہے

اسی ہے سو یہ ہی وعدہ الہی کے موجب ہمیشہ جنت میں رہیں اور ان کے لیے
 پہلا مایاں اور فلاح ہے پس جو انکو معاذ اللہ جنہی کہے یا ان کے واسطے کوئی پہلی
 ثابت کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو جھوٹا کہتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو کبریا
 جب مومنین حضرت کے ساتھ اپنے اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو کفار نے
 شب و روز ان کے قتل و تخریب کے پیشور سے کرنے شروع کیا بلکہ ایک بار مدینہ کو
 ہر طرف سے آگھیرا اور چند روز باہر بیٹھے تھے مگر ان چڑائیوں سے مومنین
 شب و روز فکر اور اندیشہ میں رہا کرتے تھے اور آرزو کیا کرتے تھے کہ کہی یا ہی
 وقت آوے گا کہ ہماری حکومت ہوگی اور ہم ہن و چین سے رہیں گے اور کسی کا
 خوف و خطر نہ رہے گا پس اللہ تعالیٰ نے اس وعدہ کیا کہ ہم تمہیں حکومت دیں گے
 اور تمہارے لیے ہن و چین ہوگا اور تمکو کسی کا ڈر نہ رہے گا بلکہ اور لوگ سے
 بڑا کرینگے اور یہ آیت نازل فرمائی وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
 ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ
 بِعَدَالَةٍ فَلَا يَسْأَلُ وَلَئِنْ هَؤُلَاءِ الْفَاسِقُونَ ۝ اس نے تم میں سے بعض شخصوں کے
 لیے کہ وہ ایمان لائے ہیں اور انہوں نے اچھے اعمال کیے ہیں وعدہ کیا ہے کہ انکو
 زمین پر خلیفہ کرے گا جس طرح کہ تم سے پہلو کو خلیفہ کیا تھا اور انکو ان کے دین پر کہ
 ان کے لیے اللہ نے پسند کیا ہے قادر کرے گا اور خوف کے بعد ان کے واسطے امن لے گا
 وہ میری ہی عبادت کیا کریں گے اور مجھے کچھ شرک نہ کریں گے اور جو اس کے بدنامی
 کرے گا میں وہی فاسق ہے البتہ اول مقدمہ سے پہلے چند باتیں ہم بیان کرتے ہیں

تاکہ مقصد خوب اچھی طرح واضح ہو جاوے اور پہلے کسی لفظ یا کلام کے
 معنی حقیقی بن سکتے ہوں انکو چھوڑ کر اور مجازی معنی سرا لینا تمام جہان کے علمائے
 ہند اور سب اہل عرف کے نزدیک ناجائز ہے دوم یہ ہے کہ عرب کی زبان میں
 تین سے کم کو جمع کے لفظ سے تعبیر نہیں کرتے ہیں اور زیادہ خواہ کسی قدر ہوں
 پس ایک یا دو شخص کے واسطے صیغہ جمع کا نہ بولا جائیگا ہاں فارسی اردو میں
 دو پر جمع کا صیغہ بولتے ہیں مگر وہ منکم میں من کے لفظ کے حقیقی معنی بعض
 ہیں اور کم ضمیر ان کے واسطے ہے کہ جو متکلم کے کلام کے وقت حاضر ہوں وہ۔
 پس جب یہ ثابت ہو چکا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ بعض مومنین کے واسطے کہ
 جو اس آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود تھے اور وہ بعض مومنین تین تھے جو گئے یا تین
 سے زیادہ دن جائزہ و نجات کا وعدہ کرتا ہے اول یہ کہ انکو زمین میں خلیفہ بنا دیگا
 دوم یہ کہ انکو ان کے دین پر کہ اللہ کے نزدیک بھی پسند ہے خوب مضبوط کر دیگا
 سوم یہ کہ ان کے عہد میں خوف بالکل جاتا رہیگا جن کو چاہا دیگا چارم یہ کہ وہ
 خلفاء خاص اللہ ہی کی عبادت کریں گے اور شرک سے دور رہیں گے چنانچہ اللہ کے
 وعدہ کے موافق ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اول ابو بکر صدیق
 کو خلیفہ کیا ان کے عہد میں مشرکوں کو عرصہ نکالا گیا اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا
 اور جو مخالفین تھے ڈر کر ملک چھوڑ گئے اور اہل اسلام میں خوب امن ہو گیا خاص
 ہی کی عبادت شب و روز پچھنے لگی اور سب ارکان دین بخوبی ادا ہوئے جب تک
 بعض مومنین لفظ میں سے سمجھ جاتے ہیں ۱۲۷ آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود ہونا
 کم ضمیر مخاطب ہے جہاں آتا ہے ۱۲۸ آیت تین باتیں سے زائد ہونا صیغہ جمع سے سمجھا جائے
 کہ وہ کچھ اور پست خلیفہ میں ہم اور ہم اور ہم اور ہم اور ہم کون ہے ۱۲۷ آیت

مستحق امداد ہیں تھے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سالِ حدیبیہ میں خلفاء اربعہ ہی شریک تھے۔ پس بوجہ خبرِ اس کے انکے ساتھ ہی کلمہ تقویٰ لازم ہو گیا اور جو چیز کسی چیز کے ساتھ لازم ہوتی ہے وہ اس کے مدتِ پھر دو نہیں ہوتی چنانچہ آگ کو حرارت لازم ہے پس آگ بے حرارت کے کبھی نہو گی۔ سید طرح خلفاء اربعہ کے ہی کلمہ تقویٰ جدا نہو گا پس جو شخص صحابہ حدیبیہ کو اور خصوصاً خلفاء کو یوں کہے کہ حضرت کے بعد معاذ اللہ وہ دین سے پہر گئے اور انہوں نے حق دیا یا اور خیانت کی وہ احمق اور جھوٹا کہتا ہے۔ تعالیٰ اسد عن ذلک علما کیلئے

قُلِ الْخُلَفَاءُ مِنْ أَعْرَابٍ يَنْصُرُونَكَ إِلَى أَقْصَىٰ الْأَرْضِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا قَوْمٌ فَالْأَعْرَابُ يُوْثِقُكُمْ بِالْحَبْلِ وَاللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ۚ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ قَبْلَ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا کہدے سے نبی پیچھے رہ جائیو اے گنوار و تم کو کہ ابھی تم ایک بڑے سخت زدنیوالی قوم کی روانی کے واسطے بلاؤ جاؤ گے یا تم آنکو قتل کرو گے یا وہ خود مسلمان ہو جاؤ گے پس اگر تم نے کہا مان لیا تو تم کو اسد اچھا اور دیگا اور اگر پہلے کیطرح پہر گئے تم تو تم کو بڑے دکھ کی مار سے مارے گا اس آیت میں اسد تعالیٰ نے چند خبریں ہی بھیجی ہیں کہ وہ بدو لوگ کہ جو حدیبیہ حضرت کے ساتھ شریک شہتہ کسی جنگ کے لیے بلائے جاؤ گے تو ہم کہہ وہ قوم کہ جسکی جنگ کے لیے آنکو بلائیے گئے نہایت زبردست قوم ہوگی سو ہم یہ کہ جو شخص آنکو بلائیگا اسکی اطاعت فرض ہوگی کہ مان لینے سے اجازت ہوگا اور نافرمانی سے عذاب الیم ہوگا۔ سو مطابق اس خبر کے ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سنیلہ کننا بکی جنگ کے لیے کہ اسکی قوم ہی بہت زبردست تھی

اور شاہ روم کی جنگ کے واسطے کہ اُنکے مقابلہ میں عرب نہایت کمزور تھے جیسا
 کہ شیر کے آگے بکری ہوتی ہے ابو بکر صدیق نے تمام عرب کے قبیلہ نمٹ کر بھیجا
 کہ اب وہ وعدہ کیا اور لڑو اور لو ورنہ عذاب پاؤ گے پس وہ بدو کہ جو حدیبیہ
 میں ساتھ نہ تھے وہ بھی اور اُنکے ماسوائے اور قبائل بھی مدینہ میں جمع ہو گئے
 اول سیلہ کو قتل کیا پھر عابر سردار و کوجنڈے دیکر روم کی طرف پہچاؤ پا
 انہوں نے اس کے حکم کو خوب پورا کیا یہاں تک کہ وہ ملک فتح ہوا پس معلوم
 ہوا کہ ابو بکر صدیق خلیفہ برحق تھے کہ انکی اطاعت فرض تھی محمد رسول اللہ
 وَالَّذِينَ مَعَهُ اسْتَدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ لِحَمَاءٍ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ كَعَالٍ ابْتِغَاءَ
 فَضْلٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَزْرِ السُّجُودِ ذَٰلِكَ ظُهُورُ
 فِي التَّوْبَةِ وَمَتْلُومٌ فِي الرِّجْلِ كَذَٰلِكَ تَرَاهُمْ كَعَالٍ ابْتِغَاءَ فَضْلٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
 کہ اُنکے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہے۔
 دیکھتا ہے تو انکو کورع اور سجدہ کرتے ہوئے وہ اسکی فضل اور اسکی رضا کے
 طالب ہیں انکی علامتیں اُنکے چہروں پر ہیں سجدوں کے اثر سے یہ انکی صفت
 تورات میں ہے اور انکی صفت انجیل میں کہیتی کیسی کہ نکالی گئے ہوئی اپنی پہر
 قوت دی اسکو پہر موٹی ہوئی وہ پہر سپد ہی کھڑی ہوئی اپنی جڑ پر لہ اچھی معلوم ہوتی
 ہے کسانوں کو انجیل میں حضرت کے اصحاب کی یہ صفت لکھی تھی کہ ایک قوم نکلی
 کہیتی کی مانند کہ اول ایک ہی شاخ ہو گئی سو وہ نبی علیہ سلام ہیں پہر قوی ہو گئی
 یعنی عمر سے پہر اسکا پیڑ موٹا ہو جاوے گا یعنی دولت عثمان و ابو بکر صدیق سے
 پہر اپنے پیڑ کے سہارے سے اوپر بڑھ چکی یعنی علی کی برکت و شوکت سے بہت اہمیت

اہحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں، اسمیں نکلے لیے اللہ تعالیٰ چند صفت
 ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ وہ کفار پر سخت ہیں دوم یہ کہ آپس میں مہربان ہیں تیسرے یہ کہ وہ
 رات دن اللہ کے فضل اور رضا کے طلب میں بہتے ہیں چوتھے یہ کہ بسبب سجدوں
 کے انکے مونہوں پر علامتیں ہیں پانچویں یہ کہ یہ خوبیاں انکی تورات میں ہیں اور
 انجیل میں وہ صفتیں ہیں جو پہلے ذکر ہوئیں چنانچہ کفار پر سخت ہونا حضرت عمر کا
 مشہور ہے اور رحم دلی عثمان غنی کی مشہور ہے اور شب و روز ہر شخص اللہ کی رضا
 کا طالب رہا کرتا تھا دنیا و مافیہا سے انہیں کچھ کار نہ تھا اور سجدوں کے آثار حضرت
 علی کے چہرے پر ہر شخص کو نظر آیا کرتے تھے پس انجیل و تورات میں انکی یہ تمام
 صفات موجود تھے چنانچہ جب بیت المقدس فتح ہوئیں نہ آیا تو وہاں سے فوج
 کی امیر نے حضرت عمر کی طرف نامہ لکھا کہ یہاں کے اہل کتاب یہ کہتے ہیں کہ جو
 شخصیں اس شہر کو فتح کر گئے ہم اُسکو خوب پہچانتے ہیں انکی تمام علامتیں ہمارے
 ہاں لکھی ہوئی ہیں اگر تمہارا سردار کہہ تو اُسے بلاؤ تاکہ ہم پہچانیں ~~پھر اگر وہی~~
 تو ہم خود قلعہ کے دروازے کہول دیونگے پس جب حضرت عمر کے پاس نامہ آیا
 حضرت علی کے مشورے سے آپ وہاں پہنچے کفار نے شہر بیاہ پر چڑھ کر انکو دیکھا اور
 کہا بیشک وہی ہے پھر دروازہ کہول دیا چنانچہ یہ قصہ بعض محققین نصاریٰ نے بھی
 کہا ہے اور اب تورات و انجیل میں اگر صحابہ کی فضیلت نہیں ہے تو کچھ عجب نہیں کیونکہ
 انہوں نے اس قسم کی تمام خبریں اپنی کتابوں میں سے نکال دالیں ہیں چنانچہ پہلے ہم انکی
 تحریف ثابت کر چکے ہیں لیکن **لِيُحِطَ بِهِمْ** الکفار کے اوصاف انکو اس عطا کیے
 میں اگر کفار اُسے غصہ کریں اور چلیں یہاں سے ثابت ہوا کہ جو شخص صحابہ رسول

کہانے میں کہ کھانا بغیر نمک کے درست نہیں ہوتا ہے۔ منافق ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لو كنت متخذ الخليل لأخذت أبا بكر اگر میں سیکو خلیل بنانا تو ابوبکر کو خلیل بنانا۔ خلیل کے دو معنی ہیں اول یہ کہ اسکی محبت دلیں پرست ہو جائے سو اس مرتبہ کی محبت حضرت کو اللہ کے سوا کسی کی نہ تھی دوسرے وہ کہ اس سے حاجات طلب کی جائے سو حاجات ہی حضرت اللہ ہی سے طلب کرتے تھے مشکوٰۃ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا کہ تو اپنے باپ ابوبکر اور ہاشمی عبدالرحمن کو بلا کہ میں اس کے لیے کہہ دوں کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کوئی اور آرزو کر نیوالا آرزو کرے کہ نہ کہے کہ میں ہوں اور اسکو اللہ اور مسلمان قبول نہ کریں یعنی ابوبکر کو بلاؤ کہ خلافت کے مستحق ہیں ان کے نام کہہ دوں تاکہ اور کوئی شخص دعویٰ نہ کرے صحیحین میں کہ ایک عورت اپنے حضرت سے کچھ سوال کیا آپ نے فرمایا پہر آنا اس نے کہا اگر آپ نہیں تو کہے پاس آؤں کہا ابوبکر کے پاس آنا اسے معلوم ہوا کہ حضرت نے اپنے دلیں ابوبکر کو خلیفہ مقرر کر رکھا تھا تردی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ نے ابوبکر کو فرمایا انت صاحبی فی الغلہ و صاحبی فی الخوف کہ تو میری محبت غارتوں میں اور حوض کوثر پر بھی تو میری محبت ہے۔ غارتوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابوبکر ہی سے چنانچہ قرآن میں ثَلَاثِينَ اَذْهًا فِي الْغَارِ اَذِيقُوهُمُ الصَّالِحِينَ لَا تَخْزُوا لِلَّهِ مَعْنًا تردی نے روایت کیا ہے کہ اکیبار ابوبکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے فرماتے عین اللہ من النار کہ تو اللہ کی طرف سے

آگ سے آزاد کیا ہوا ہے۔ سو جیسے آپکا لقب عتیق الصبر تھا۔ ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل نے مجھے وہ دروازہ دکھا دیا ہے کہ جہیں سے میری ہمت داخل ہوگی ابو بکر نے عرض کیا کیا ہوگا جب میں ہی آپ کے ساتھ ہوں آپ نے فرمایا ہے ابو بکر تو میری سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔ مناقب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ
 صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ پہلی امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے اگر میری ہمت میں کوئی محدث ہے تو عمر ہے۔ محدث اُسکو کہتے ہیں کہ جسکے والد پر عمر نبی القار ہو دیں۔ سو اکثر امرا و غیبا حضرت عمر سے بہت ظاہر محبت تھے چنانچہ منزلیوں کی مسافت سے ساریہ کو دیکھ لیا تھا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ نے عمر کی زبان پر حق رکھا ہے۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ اگر مجھے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ صحیحین میں ابن عباس سے روایت ہے کہ جب عمر کو بعد موت کے چار باجی پر لٹایا اور لوگوں کے انکے لیے استغفار شروع کیا تو ایک شخص نیسے پیچھے میسر موڑ ہوں پر ہاتھ لگا کر یوں کہنے لگا کہ اللہ تیرے رحمت کرے مجھے امید ہے کہ اللہ تمکو تمہارے دونوں سے ملاوے گا (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر سے) کہونکہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر تیرے دونوں کا ذکر کرتے ہوئے دیکھا کرتا تھا فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابو بکر اور عمر فلاں جگہ تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں گئے تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں سے گئے تھے جیسے پیچھے منہ پیر کر دیکھا تو وہ کہنے والے علی بن ابیطالب تھے ترمذی انس سے روایت کیا ہے اور حضرت علی سے ابن عباس نے نقل کیا ہے۔

فرمایا ہے کہ ابوبکر اور عمر حنت میں سب اولین اور آخرین طبری عمر کے لوگوں کے سوا ابوبکر
 سوا انبیاء اور رسولوں کے۔ یعنی انبیاء اور رسولوں کے سوا جعفر طبری عمر کے لوگ
 اس اُمت کے اور پہلی اُمت کے جنت میں جاویں گے ان کے ابوبکر اور عمر سردار ہونگے
 جبطرح کہ نوجوانوں کے حسن و حسین سردار ہونگے اور عورتوں کی قیالینا ز فاطمہؓ
 سردار ہونگی رضوان اللہ علیہم اجمعین صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے کہ ہر نبی کے واسطے دو شخص آسمان والوں میں سے اور دو زمین والوں میں سے
 وزیر ہوتے ہیں پس آسمان کے پہنے والوں میں عیسیٰ وزیر جبریل اور میکائیل میں
 اور زمین کے پہنے والوں میں سے ابوبکر اور عمر عیسیٰ وزیر ہیں مناقب عثمان
 ذی النورین رضی اللہ عنہ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عثمان کے لیے فرمایا ہے کہ جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اُس سے میں کیوں حیا
 کروں یعنی عثمان سے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر
 نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہے اور میرا رفیق جنت میں عثمان ہے امام احمد
 نے روایت کیا ہے کہ عثمان ہزار دینار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبش العسقر
 کی طیاری کے لیے لائے تو حضرت آنکو کپڑے میں رکھ کر اپنی گود میں لے لیا
 اور فرمایا آج کئی بعد عثمان کوئی عمل ضرر نہ کرے گا۔ امام بخاری نے روایت کیا ہے
 کہ ابوبکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر اور عثمان احد پہاڑ پر چڑھے پہاڑ
 لرزنے لگا حضرت نے لات مار کر فرمایا کہ ہمارے احد چہرہ ایک نبی ایک صدیق
 سلمہ بتوک بجانب شام ایک جگہ ہے وہاں کا حاکم نصرانی تھا حضرت نے بسبب اس کے کہ نبی
 کے اُس پہ چڑائی کی جب گرمی اور تنگدستی بہت تھی اس لیے اس فوج کو حبش العسقر
 یعنی تنگدستی کی فوج کہتے ہیں ۱۲ منہ

اور دو شہید کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ پس نبی تو آپ تھے اور صدیق ابوبکر
 اور دو شہید عمر اور عثمان تھے منافق علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 امام بخاری اور مسلم نے سحر بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے
 علی کو فرمایا کہ تو مجھ سے اس طرح ہے کہ جسطرح موسیٰ سے ہارون تھے گریسے بدر
 نبی نہیں ہے۔ یعنی جسطرح موسیٰ کے بہائی بٹے کامل مرتبہ کے ہارون تھے میرا
 چھوٹا بہائی بڑے کامل مرتبہ کا تو ہے مگر ہارون نبی تھے تم نہیں فقط یہ فرق ہے
 صحیح مسلم میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مجھے انکی قسم کہ جسے زمین سے
 دانہ نکالا اور روحو پیدا کیا مجھے نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد کیا تھا کہ جو
 مومن ہوگا وہ تجھے دوستی رکھیں اور جو منافق ہوگا وہ تجھے عداوت رکھیں تیرا
 نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علی مجھے ہے اور میں
 علی سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں امام احمد اور ترمذی نے زید بن رضم
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبکہ میں مولیٰ ہوں
 اسکا علی مولیٰ ہے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے میں حکمت کا گہر ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے امام احمد نے ام سلمہ
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جسے علی کو گالی دی اُسے
 جھکوا گالی دی امام احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے علی تیری مثال عیسے کیسی ہے جو
 کو اُسے یہاں تک بغض ہوا کہ اُنکی اس پر بہتان لگایا اور نصاریٰ کو اُسے
 ایسی محبت ہوئی کہ جو مرتبہ اُنکے لایق نہ تھا وہ اُنکے لیے ثابت کیا (یعنی اُنکو)

ناقصہ
 علی مرتضیٰ

خدا کا بیٹا کہا) پھر علیؑ نے فرمایا جیسے معاملہ میں بھی دو شخص ہلاک ہو گئے ایک کہ
 جو مجھ سے یہاں تک دوستی کر گیا کہ جوابات جیسے لائق نہیں وہ میرے واسطے ثابت کر گیا
 اور ایک مجھ سے عداوت کر نیا والا کہ وہ میری شان کو کم کر گیا اور خدا کے مارے مجھ پر
 بہتان لگا دیکھا پس ایسا ہی ہوا کہ شیعہ کو نصاریٰ کی طرح حضرت علیؑ کی یہاں تک محبت
 ہوئی کہ انکو اکثر جہلدار نے خدا سمجھ لیا اور ہر نصیب کے وقت یا علی مدد پکارا شروع
 کیا اور انکے نام نے روزے رکھنا اور انکو حاجت روا مقرر کر لیا اور انکے مقابلہ میں
 کبار صحابہ کو کہ جنکی بیچ قرآن و حدیث میں ہے برا کہنا لعن و طعن کرنا شروع کیا اور
 خوارج و نواصب نے یہود کی طرح حضرت علیؑ سے وہ عداوت کی کہ ان پر عثمان غنی کے
 قتل کا بہتان لگایا اور طرح طرح کے عیوب انہیں ثابت کیے افراط و تفریط سے
 خالی اہل حق ہیں کہ نہ وہ انکو شیعہ کی طرح حد سے زیادہ بڑھاتے ہیں اور نہ خوارج و
 نواصب کی طرح انکی جناب میں کوئی کلمہ کستاخی کا نکالتے ہیں الغرض قرآن اور
 احادیث سے حضرت کے صحابہ اور اہل بیت کے بہت فضائل ثابت ہیں مسلمان کو
 واجب ہے کہ جبکہ دل سے محبت اور سب سے حسن عقیدت رکھے اور سب بہت میں انکو
 افضل اور بہتر جانے اور جب کسی کا نام سنے رضی اللہ عنہ کہے کیونکہ ان لوگوں نے جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اٹھائی ہے سا کہا سال حضرت کے ساتھ
 معاشرت کی ہے قرآن انکے روبرو نازل ہوا ہے پس یہ لوگ دیکھیں صواب ہیں یا نہیں
 پہچانوں کو دین پہنچا ہے اور قرآن میں بھی لوگ مخاطب بالذات ہیں مبرا اور احد غیر
 جہاد میں حضرت کے ساتھ انہوں نے بڑی بڑی محنتیں اٹھائی ہیں انکے لیے اللہ
 نے قرآن میں جنت کا وعدہ فرمایا ہے معاذ اللہ اگرچہ لوگ بڑے ہیں اور انہیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے اثر کیا ہے تو پہر کون پہلا ہے اور کس میں حضرت کی صحبت موثر ہوئی ہے شیعہ کو کیا ہوا ہے کہ وہ ایسے جوڑے قصوں کے عماد بن کر جنکا ہند صحیح ثبوت نہیں ہے یقینی ہونا تو درکنار حضرت کے صحابہ کو کہ جنکی خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں اور انکا ثبوت یقینی ہے براکتے ہیں اور طرہ طرح کے عیوب انہیں ثابت کرتے ہیں اور انکی عداوت کو اور اپنے رعن و طعن کر نیکو اپنا پیمان بنا رکھا ہے اور اہل بیت میں سے ہی بہت لوگوں کو براکتے ہیں اہل بیت گھر والیکو کہتے ہیں سوا اول گھر والی بیوی ہوتی ہے اور بعد میں بیٹے بیٹیاں نواسے نواسیاں بھانجے بہتیجے علی ہذا القیاس سو حضرت کے چچا عباس اور آنکے بیٹے عبداللہ کو اور حضرت کی بیویوں کو اور خصوصاً عائشہ صدیقہ ام المومنین کو براکتے ہیں۔ اور حضرت کی بیبیونکو کیا عیب لگاتے ہیں اور کیسے کہتے ہیں لائق کلمات انکی شان میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اونے شخص کی بیوی کو ایسا کہے اگر تیس قدرت ہو تو وہ فوراً اسکا سر کاٹ ڈالے واہ حضرت کی روح پر فتوح جنت میں جب یہ حضرت کے صحابہ و اہل بیت کو اور خصوصاً بیبیونکو براکتے ہوئے کی خوش ہوتے ہوئے اور کیا اولاد صالح ہے کہ ماں کے لیے کیا کیا عیب ثابت کرتے ہیں اور حیف صد حیف ہے ان مسلمانوں پر کہ جو ایسے لوگوں سے محبت رکھتے ہیں اور انکے ساتھ تعزیر داری میں شریک ہوتے ہیں اور انسے شادی بیاہ کرتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ایسے لوگوں سے ہی جناب سید المرسلین ناراض ہوئے اور انکو حوض کوثر سے دور نکلیں گے اور اکثر ایسے لوگوں کی دنیا ہی میں صورتیں سنح ہو گئی ہیں ابھی مجھ کو اور میرے سب احباب اور اقربا کو اور کل مسلمانوں کو حضرت کی اور حضرت کے صحابہ

و اہل بیت کی محبت کامل نصیب کر اور انکے ساتھ حشر فرما آمین آمین یا رب العالمین

فصل پہلے بیان ہو چکا ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی ضد ہے جس چیزوں پر ایمان لانا اور انکی تصدیق ایمان تفصیل میں ضرور ہے انکے انکار کرنے سے خواہ دلیس انکار کرے یا زبان سے کوئی کلمہ ایسا نکالے کہ جس سے صراحتہ یا اشارتہ انکار ثابت ہو جاوے یا دلیس شک لانے سے یا کلمات شک زبان سے نکالنے سے خواہ اُسے صراحتہ شک ثابت ہووے یا اشارتہ یا کسی ایسے کار سے کہ جو منافق تصدیق ہو قطعی کافر ہو جاوے جب تک تو بہ نہ کرے گا مومن نہ ہوگا خواہ یہ شخص آپکو مومن سمجھے اور عبادات اور ریاضات شاقہ عمل میں لاکو اور کفار کی طرح ہمیشہ جہنم چلے گا نفوذ بالبدنہا مومن کو چاہیے کہ ایمان لانیکے بعد اُسکی محافظت رکھے اور جن چیزوں پر ایمان جاوے اور کفر لازم آوے اُسے دور رہے کیونکہ ثابت رہنا بھی انکے لیے شرط ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اتَّبَعُوا مَوْفَاةً لَا تُحِفُّ عَلَيْهِمْ ذِكْرُ اللَّهِ وَلَا يَخِفُّونَ بِهِ** یعنی جنوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر وہ اُس پر قائم رہے تو انکو کچھ خوف و غم نہ ہوگا اسی لیے ان کلمات کفر کا کچھ مختصر طور پر بیان کرتا ہوں تاکہ مومنین خبردار ہو کر پرہیز کریں اور تہ عدہ کلیہ ہکا میں بھی بیان کر چکا ہوں پس موجبات کفر موافق بیان سابق کے چند قسم میں قسم اول وہ کلمات ہیں کہ جو صراحتہ انکار پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کسی نے کیسے کہا کہ نماز پڑھنا روزہ رکھنا اُسے نہ کرنا کہ نماز فرض نہیں یا روزہ فرض نہیں پس جو شخص کافر ہو گیا کیونکہ نماز و روزہ کا فرض ہونا قرآن سے ثابت ہے جس چیز کی قرآن قرآن کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جاوے پس جو شخص کافر

کہیگا کا فر ہوگا یا جس چیز کا حلال ہونا اس طرح سے ثابت ہو چکا ہے جو اسکو حرام
 کہیگا کا فر ہوگا استیضاح میں چیز کا حرام ہونا قرآن کی ظاہر عبارت یا حدیث متواترہ
 سے ثابت ہو جو اسکو حلال کہیگا کا فر ہو جاوے گا پس جسے کہا کہ خنزیر یا سود کہا
 یا زنا یا جھوٹھ بولنا یا ناحق قتل کرنا یا ظلم یا سحر کرنا یا شراب یا جوا کہلنا یا غیبت کرنا
 حلال ہے کا فر ہو گیا پس کبیرہ یا صغیرہ گناہ کو کہ جگا گناہ ہونا قطعاً ثابت ہو جاوے
 جسے حلال کہا کا فر ہوا یا اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کیا مثلاً کہا کہ اللہ بے خیر ہے
 قادر نہیں یا وہ بہر شخص کی دعا نہیں سنتا یا فلاں فلاں چیز زنجی ہو کہو خبر نہیں یا وہ ہمیشہ سی
 نہیں ہے یا وہ کلام نہیں کرتا یا وہ مردہ ہے یا مر جاوے گا پس ان سب صورتوں میں
 کا فر ہو گیا یا اسکے لیے کوئی جبری صفت ثابت کرے مثلاً کہا کہ اللہ ظلم کرتا ہے
 یا اسکی جود بیٹے ہیں یا وہ کھاتا پیتا ہے یا وہ سوتا اذ گھتا ہے یا کسی عورت یا
 لڑکے سے عشق رکھتا ہے یا جماع کرتا ہے یا اسکے لیے باپ ماں بھائی برادر ہیں یا
 وہ کسی مرد یا عورت کی شکل میں ہے یا وہ بخیل ہے یا وہ کسی سے ڈرتا ہے یا کسی
 مغلوب ہو جاتا ہے یا کسی چیز کو بہول جاتا ہے یا بہت کام کرنے سے تھک جاتا ہے
 پس ان سب صورتوں میں کا فر ہو گیا یا اسکے کسی نام کا انکار کیا اور کہا رحیم یا رحمن
 یا اللہ یا دو و د و مثلاً اسکا نام نہیں ہے کا فر ہو گیا یا کسی نبی کا انکار کیا مثلاً کہا کہ
 موسیٰ یا عیسیٰ یا محمد مصطفیٰ یا آدم نبی نہیں ہیں کا فر ہو گیا یا کسی کتاب الہی کا انکار کیا
 یا انہیں سے کسی ایک تہورے سے کلام کا انکار کیا کا فر ہو گیا یا انبیاء کو چوٹا کہا یا کتا
 الہی کو یا اسکے کسی ایک ادنیٰ جز کو جھوٹہ کہا کا فر ہو گیا یا فرشتوں کا انکار کیا مثلاً
 یوں کہا کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر موتا تو کبھی ہمیں بھی دکھلائی دیتا لو گوں نے نیکو

قرآن میں فرشتہ کا ذکر کیا ہے کافر ہو گیا یا فرشتہ نکو اس کی بیٹیاں کہا کافر ہو گیا
یا حشر کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ مرنیکے بعد کوئی نہیں جیے گا یا اللہ سے آسمان و
زمین فنا نہیں ہو سکتے یا حساب نہ ہو گا یا کہا دوزخ و جنت فقط لوگوں کے دل سے
اور خوش کر نیکو ذکر کر دیئے ہیں ورنہ میں نہیں یا جنت دوزخ کے کسی ثواب عذاب
خاص کہ جو قرآن میں مذکور ہے انکار کیا مثلاً کہا وہاں حوریں نہیں یا غلمان نہیں
دوزخ میں زقوم کا درخت نہیں یا کسی دوزخی کے لیے ستر گز کی زنجیر نہ ہو گی علیٰ ہذا اعتبار
کافر ہو گیا یا اللہ کے کسی حکم کو کہا کہ حکم میں نہیں مانتا مثلاً کسی نے کہا کہ چلو شریعت
سے فیصلہ کر آئیں دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلہ پر راضی نہیں کافر ہو گیا کہ
کہ ایمان فقط جان لیتے ہی کو نہیں کہتے ورنہ کافر ہی اللہ کو اور رسول کو حق جانتے تو
بلکہ مان لینا ہی شرط ہے یا کہا اور سب احکام الہی کو تو مانتا ہوں مگر زکوٰۃ یا روزے
یا نماز یا حج کے حکم کو نہیں مانتا کافر ہو گیا مثلاً کسی نے کہ کیا کہ تم فلاں برحق بیٹھے
کو چھوڑ دو اس نے کہا خدا نے نہ کو یہی فرمایا ہے کافر ہو گیا قسم دوم وہ کلمات ہیں
کہ جسے اشارۃً انکار ثابت ہو مثلاً انہیں پہلی چیز و نکو سطح اسے کہے کہ اس سے
انکار نکلتا ہو مثلاً کسی نبی کی اہانت کی یا انکی کسی بات پر عیب لگایا یا انکے کسی
فعل پر تنبیہ کی یا انکے حسبِ نسب شکل و صورت پر طعن کیا یا کسی نے کہا سب نبیوں
میں اسلام حق ہے کسی نے منکر کہا سب نبی حق ہیں کافر ہو گیا یا نجومی یا کاہن کو
سچا کہا کافر ہو گیا قسم سوم وہ کلمات ہیں کہ جسے شک صراحتہً ثابت ہو سکے
مثلاً کہا کہ مجھے اللہ کے کریم مہینے میں یا رحیم یا رزاق ہو نہیں شک ہے کافر ہو گیا یا
کہا اس کے ظالم ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا کہے کہ مجھے فرشتوں کے یا رسول کے

یا کتا بولے وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا اقصا جس جو
 چیز یا قطعی الثبوت ہیں اگر ان میں شک و شبہ کر گیا کافر ہو جاوے گا قسم چہارم وہ کلام
 میں کہ جسے اشارۃً شک ثابت ہو کہ مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آوے گی کسی نے
 منکر کہا دیکھا جا ہے کافر ہو گیا یا کسی نے کہا کہ جنت میں مومنوں کو طبری نعمتیں ملیں گی
 اور کافروں کو جہنم سخت عذاب پہنچے گا اُس نے کہا کیا خبر ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا اقصا
 اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا اور اُس کو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے بعض علماء کے نزدیک
 جہلِ عذر نہیں کافر ہو گیا بعض کہتے ہیں نا جانا عذر ہے کافر نہیں ہوا قسم پنجم
 وہ افعال ہیں کہ جسے انکار یا شک صراحۃً یا اشارۃً سمجھا جاوے مثلاً کسی نے فرمایا
 مجید کو اہانت کی راہ سے نجاست یا آگ میں ڈالا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے
 معصیہ کی طرف پیشاب کیا یا تہوکا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کو گر دیا یا
 کسی عالم کو مار ڈالا کافر ہو گیا یا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا مثلاً ایک شخص وعظ
 قرآن کی نقل کرنے لگا اور چند لوگ اُس کے پاس بیٹھ کر ہنسی سے اُسے مسائل
 پوچھنے لگے پس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جانکر کسی کفر کی رسم کو عمل میں لایا
 مثلاً زنا رنگے میں ڈالا یا صلیب ڈالی یا ہنود کی مانند ماتھے پر ٹھیکہ لگا یا پائے
 کسی خاص لباس کو پہنا یا ہولی دیوالی نوروز کو منایا ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا
 اگر گناہ جانکر کر گیا تو گناہگار ہو گا کافر نہ ہو گا اور اگر کسی کے خوف سے کر گیا کہ اگر نہ کرے گا
 تو وہ مجھے مار ڈالے گا یا ضرر پہنچا دے گا تب گناہ ہی نہیں یا کسی بت کے نام یا کسی قبر
 کے نام بکرا ذبح کیا یا آنکو سجدہ کیا یا توپ یا تھان یا دریا یا چوڑا یا چھڑیا
 کے آگے جانور ذبح کیا یا اُس کے سوا کسی کو سجدہ کیا یا اور افعال شرک و کفر

کافر ہو گیا

کافر ہو گیا

ایمان لایا کافر و مشرک ہو گیا یا قبلہ معلوم ہوتے ہوئے بیزار اور طرف منہ کر کے نماز
 پڑھی کافر ہو گیا یا کسی امر منہی عنہ کو حلال سمجھ کر یا شلانا کو درست جان کر یا شراب کو
 مباح سمجھ کر پیا یا اور گناہ اسطوری سے کیا کافر ہو گیا یا کوئی شخص مسلمانوں یا کافروں
 کے عین مقابلہ کیے وقت کفار کے ساتھ ہو گیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا کافر ہو گیا
 کس لیے کہ یہ جہیز افعال انکار یا شک میں پر دلالت کرتے ہیں وہ جہوت کسی
 کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس کے لیے کی ہو وگرنہ کسی
 نیت کی کہ اگلے سال میں کر شان یا یہودی ہو جاؤ گناہ ابھی کافر ہو گیا افسوس
 بڑھنا کفر ہے لَآ اِیْمَانَ لِّکُمْ اِنَّکُمْ کُفِّرْتُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ حَبِیثَ
 نَآ اَسِیْدُ ہُوْا ہِیْ کُفْرٌ لَآ اِیْمَانَ لِّکُمْ اِنَّکُمْ کُفِّرْتُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ
 اِیْمَانَ خَوْفٍ اَوْ رِجَآءٍ مِّیْنِ ہِیْ سِیْ اَسْأَلُکَ سِیْ اَسْأَلُکَ سِیْ اَسْأَلُکَ سِیْ اَسْأَلُکَ
 سِیْ اَسْأَلُکَ سِیْ اَسْأَلُکَ سِیْ اَسْأَلُکَ سِیْ اَسْأَلُکَ سِیْ اَسْأَلُکَ سِیْ اَسْأَلُکَ
 کی بھی کہے کہ نہایت رحیم و کریم اور بڑا احسان کرنے والا ہے جو کہ اسے مانگتا ہے
 وہ عطا کرتا ہے اپنے بند و نکو بخند یگا اور کچھ پرواہ نہ کرے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ
 کہ جن چیزوں پر ایمان تفصیل میں ایمان لانا ضرور ہے جب تک کوئی شخص
 اسکا انکار یا شک نہ کرے یا کوئی ایسا فعل کہ جس سے انکار و شک سمجھا جاوے
 اُس سے ظہور میں نہ آوے کافر نہیں ہوتا پس مغنی کو ضرور ہے کہ جب تک جہاں
 کفر نہ دیکھے کافر نہ کہے اور بے دھڑک کسی مسلمان کو کافر نہ بنا دیا کرے اسی
 لیے امام ابو حنیفہ رحمہ السلام کے گمراہ فرقوں کی تکفیر نہیں کرتے ہیں حدیث

شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی کسیکو لعنت کرتا ہے یا کافر کہتا ہے مگر کلمہ پڑھ کر
 کلمہ کو آسمان تک پہنچاتے ہیں پس اگر جبکہ کہا ہے وہ آکے قابل ہے
 تو اس پر ڈال دیتے ہیں ورنہ جسے کہا تھا آخر وہ کلمہ اس پر پڑتا ہے بعض لوگوں
 نے ایسا طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے انکے مقدمات
 میں سے خواہ وہ خلاف واقع ہی ہوں کسی چیز کا ذرا ہی انکار کیا ہو
 اس وقت کافر بنا دیا گیا کفر و اسلام انکے مقدمات ٹٹنے نہ ماننے پر
 منحصر ہے **وصیت** ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں ہے کیونکہ
 گناہگار بھی ایمان کی بدولت جہنم سے نجات پا دے گا اور آخر کار جنت میں
 جا دے گا پس اسکی محافظت ہر وقت واجب اور اسکی زینت کیواسطے گناہوں
 سے بچنا عبادت میں مصروف رہنا سب سے اس عالم جہانی کی سرچیز فانی
 ہے وہ عالم جاودانی ہے پس کوئی عاقل یہاں کی کسی چیز سے دل نہ لگائے
 بلکہ عالم قدس کا شائق ہو کر سید رفیع و مہذب الوجود صل ہر موجود با رعایت
 کی طرف رجوع لائے **۵** دل آرا یکہ داری دل درد بندہ و گر چشم از ہر عالم
 فرو بندہ آئے انسان آلودگی جہانی کو چھوڑ عالم قدس کی طرف منہ موڑے
 علانی کو موت سے پہلے توڑ رہا **سچی** زندگی نہ سحر طائر قدس ز سر صدر مضمر
 کہ دریں دامگہ حادثہ آرام گیر ہر قدسیاں بہر تو آ رہستہ عشر نگاہ اس : تو دنیا
 نغمہ چول غمزدگاں ماندہ اسیر دنیا میں پیر کوئی دوبارہ نہیں آسکا جو کچھ کرنا
 ہے آج کر یوکل خدا جانے کیا ہے پس اگر کسیکو کہیں شبہ ہو جائے تو فوراً
 کسی عالم ربانی سے حل فرمائے اور اگر کوئی نہ ملے تو یوں سمجھے کہ اللہ

اور اُس کے رسول سے کوئی دانا اور عاقل نہیں جو کچھ انہوں نے فرمایا سب
حق ہے یہ سب فہم کا قصور ہے کیونکہ ہزار ہا امور دنیویہ کی ادراک سے
فہم مقصور ہے آہی تو نے جب طرح بن مانگے اپنی رحمت کاملہ سے ہم کو بجا
عطا فرمایا ہے اس طرح اس کو ہر آفت سے بچا اور ہم کو حجت الفردوس
عطا فرما اور دنیا و آخرت میں کوئی تکلیف نہ دکھلا اِنَّكَ بَرُّرَّوْفٌ رَّحِيمٌ
وَجَوَادٌ كَرِيمٌ وَاِخْرَدَعُوْنَا اِنَّ اِلٰهَ الْاَعْلٰی رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ
عَلٰی نَبِیِّنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ الطَّیِّبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ وَعَلٰی
جَمِیْعِ عِبَادِهٖ الصَّالِحِیْنَ اِلٰی الْیَوْمِ الَّذِیْ اٰمِنُ اٰمِنُ ۵

قطع تاریخ تالیف مولف

یافت این نسخہ صورت اتمام
گفت با من تمام گشت کلام

چون دریں روز با بفضل خدا
داشتم فکر سال آن کہ کسے

۹۲ ہجری ۱۲

الحمد للہ کہ تیسری ذی الحجہ ۱۲۹۲ ہجری نبوی میں بوقت صبح اس کتاب کی تالیف
شروع ہوئی اور چودہویں بیج الاول سنہ مذکور کو عصر کے وقت تمام ہو گئی

یہ کتاب کہ بہ کتاب عقیدت انتساب مفید خاص عام ہے

مفتی الاسلام مصنف مولانا داولانا مولوی ابو محمد عبد اللہ صاحب

مکملہ مطبع اصدار دہلی میں مکتوب

آفاق زیر عبد اللہ

استہام سے چھپے

رساله مناظره مصنفه مولانا جامی قدس سره الهامی

بسم الله الرحمن الرحيم

خداوند که اهل نیست همتا نه صفت در اصفاف آفریننده بسیار و نطق را انجام کرده بود اندیشش گوید و دلائل اما نیکه را و دین کشانند روز است جاہلانی یابی رہائی غرض از بحث اظهار صواب است الایه آنکه بحث علم دین است اگر تامل کلامی کردی انشا ای بحث طلب کن بگویم و بیش کلامش گر بود بروجه دعوی بسیار مدعی منع از مجاز است پس می تواند کرد مسائل و اندیش را کند منع مجرب در این نقض تفصیلی بود نام بیشش شاید می باشد در خیال دیگر دارد اندیش را سلم بسیار می تواند کرد و پیدا در اینجا می شود سائل محفل از آن ماضی حاضر می شانند طریق بحث را تفسیر کردیم	بود از جسم و از جوهر مقرر به بینی کثرت همتا زهر سو و را حیوان اطلاق نام کرده پس از ادب حمد به پیریت پایه بحث قانونی نهادند و گرنه گفتگویت به تامل و گرنه بحث در مرتبه حجاب است چنین گفتند ادب الهامی بر چه نقل یا بر حکم دعوی بود نقض نقض از کلامه دلیل در بحثش باید در اینجا اگر گوید بدو عایش دلائل بتعمین منع اجزاء دلائل و یا بر منع خود گوید پسند را چنین دارم من از استادین مرا بر نقض اجالیش خوانند تواند کرد منع مدعا هم که او ثبت بود بر مدعا هم معتدل می شود مانند سائل همین است آنچه می باید درین باب بوجه مختصر تحریر کردم	توجیهش را بنا داشت کوی گواهی میدد بر و صرت او که انجور را کند انسان کامل بگو ایدل در و دین نهایت بان قانون اگر در بحث آئی کشد البته با دور و تسلسل طریق بحث و ادب انجینست چو بحث اندازد ادب الهامی و گرنه نقل بود بر گفته خویش و یا از گفته عالی جناب بماند هر که او از اهل مراد است و را بخانام او گردد معتدل درین هنگام سائل می تواند که منقش نخطی نمود خود را و گرنه نقض بود بروجه جمال و گرنه نقض تفصیلی خوانند که من هم محبت دارم در اینجا که تا بر بحث بر تو غالب آیم بیکدیگر چو بحث عرض دارند خطا باشد خویش در بحث ادب
---	--	--

تمام شد رساله منظومه در علم مناظره تصنیف مولانا جامی قدس سره الهامی

غلطنامہ کتاب عقائد الاسلام

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح			
۵	۹	ہے	نبی	۳۸	۱۳	نہیں	نہیں ہے	۱۰	۱۵	اغراز	اغراز
۶	۱۰	شکر	یا شکر	۳۹	۱۵	بتلائی	بتلائی	۶۶	۸	حد سے	خدا نے
۱۰	۱۳	بھی	مہی	۴۰	۵	ضرور	ضروری	۱۱	۱۱	حاشیہ	باب ۲۱
۱۱	۱۵	جور	جز	۴۱	۱۷	ادلہ	قوی ادلہ	۶۸	۱۰	ماسر	ماسر
۱۲	۶	دارانجملہ	زارانجملہ	۴۲	۱۲	کسے	کسی نے	۷۱	۸	سمان	آسمان
۱۳	۳	میں	ہیں	۴۳	۱۲	جنگفر	جنگفر	۷۳	۱۰	یوں ہے	یوں کہا ہے
۱۱	۱۱	اسوقادر	ہو کر کسی در	۴۴	۸	کبھی	کبھی نفس	۱۱	۱۲	دما	دیا جانا
۱۴	۱۱	قوت	قوت و طاقت	۴۷	۱۵	سول	رسول	۷۴	۱	مرا	سرا
۱۵	۱۳	حکیم	کوئی حکیم	۴۸	۳	لے	لے	۷۵	۱۵	رغز	زبان
۱۶	۴	تو تو	تو	۵۰	۱۵	سے	سے	۱۱	۱۷	پاوری	پاوری
۱۱	۱۱	میں	ہیں	۵۱	۵	کہہ	کہہ	۷۶	۱۹	جارور	جارور
۱۵	۱۵	طاقت	طاقت	۱۱	۱۹	میں	ہیں	۷۸	۳	استقام	استقام کے
۱۷	۵	ایک سے	ایک سے	۵۲	۱۰	الہا	الہیات	۱۱	۱۸	شرک	شرک
۱۷	۵	جہیز	جہیز	۵۳	۶	یہاں	یہاں	۸۰	۱۳	لا سے	نہ لائی
۱۷	۱۳	قصار	قصار	۵۵	۲	دینی	دینی	۸۳	۳	محمد	محمد
۲۱	۲	قال	قال	۱۱	۳	یہاں	یہاں	۸۷	۴	در	اور
۲۲	۵	انگو	انگو	۱۱	۱۰	بند	بند	۹۱	۷	نماور	نماور
۲۳	۱۹	دلات	حالات	۵۶	۵۶	حاشیہ	سہاں	۹۲	۷	اور	کہہ
۲۴	۳	پکاش	پکاش	۵۷	۶	نہ	نہ	۹۵	۷	حاشیہ	یورپ
۲۵	۱۲	کلام	یعنی کلام	۱۱	۱۸	ترک	ترک	۱۱	۷	کے	کے
۳۰	۱۹	اور	اور	۶۰	۴	میں	کی	۱۱	۱۵	دو	دو
۳۱	۱۱	حاشیہ	ان میں	۱۱	۶	جیسے	جیسے	۹۸	۱	دعوا	دعوی
۳۲	۱۳	کہ	اور	۶۱	۲	جیس	جیس	۱۱	۹	ام	ام
۳۳	۱۵	اور ایک	ایک	۱۱	۴	تہا	تہا	۱۰۰	۳	سائیکی	سائیکی
۳۴	۷	پس جو	پس جو	۶۵	۷	اور	کیونکہ	۱۱	۸	ایک	ایک

صفحہ	کتاب	غلط	صحیح	صفحہ	کتاب	غلط	صحیح
۱۰۰	حاشیہ	کمی	کمی	۱۲۴	حاشیہ	انہیں سے	انہیں سے
۱۰۱	اسکی	اسکی	اسکی	۱۲۶	شروع	شروع	شروع
۱۰۲	خالد بن الولید	خالد بن الولید	خالد بن الولید	۱۲۷	نبی کی	نبی کی	نبی کی
۱۰۳	کمی	کمی	کمی	۱۲۸	کمال کا	کمال کا	کمال کا
۱۰۴	حفظ	حفظ	حفظ	۱۲۹	اعمال	اعمال	اعمال
۱۰۵	اگر	اگر	اگر	۱۳۰	یغریز	یغریز	یغریز
۱۰۶	غصرت	غصرت	غصرت	۱۳۱	کڑا	کڑا	کڑا
۱۰۷	ابھی	ابھی	ابھی	۱۳۲	ہو چکی	ہو چکی	ہو چکی
۱۰۸	حاشیہ	ناسب	ناسب	۱۳۳	اور	اور	اور
۱۰۹	ایک	ایک	ایک	۱۳۴	حاشیہ	یہاں ہے	یہاں ہے
۱۱۰	باتیں	باتیں	باتیں	۱۳۵	وانعام	وانعام	وانعام
۱۱۱	بہت	بہت	بہت	۱۳۶	کمی	کمی	کمی
۱۱۲	موسخ	موسخ	موسخ	۱۳۷	ہوئی ہے	ہوئی ہے	ہوئی ہے
۱۱۳	تجربہ	تجربہ	تجربہ	۱۳۸	وصیت	وصیت	وصیت
۱۱۴	باب	باب	باب	۱۳۹	جسم سے	جسم سے	جسم سے
۱۱۵	پہنچے	پہنچے	پہنچے	۱۴۰	تہوا	تہوا	تہوا
۱۱۶	بلکہ	بلکہ	بلکہ	۱۴۱	سے	سے	سے
۱۱۷	سوا	سوا	سوا	۱۴۲	اول	اول	اول
۱۱۸	اجماع	اجماع	اجماع	۱۴۳	حاشیہ	وہ	وہ
۱۱۹	حاشیہ	یہ ہیں	یہ ہیں	۱۴۴	الاختیار	الاختیار	الاختیار
۱۲۰	بن لالی	بن لالی	بن لالی	۱۴۵	کھڑا	کھڑا	کھڑا
۱۲۱	سائل	سائل	سائل	۱۴۶	روزہ	روزہ	روزہ
۱۲۲	حمل	حمل	حمل	۱۴۷	سرزد ہوا	سرزد ہوا	سرزد ہوا
۱۲۳	شرعی	شرعی	شرعی	۱۴۸	یا اور	یا اور	یا اور
۱۲۴	منہج	منہج	منہج	۱۴۹	بہائی	بہائی	بہائی
۱۲۵	میدان	میدان	میدان	۱۵۰	میدان	میدان	میدان

نثر نثری اشار چکیدہ قلم گوہر رقم جناب استاد افضل اعظم العلماء مولانا
مولوی محمد قاسم صاحب بانو نوی خط

اردو میں کتاب الجواب فی اول سی آخر تک کچھ بچہ کہ ایسی کتاب اس زبان میں کبھی نہ تھی
کہ جو نصف کمال کے دلیل ہی اور کیون ہو معریفہ مالہ لغات باوہ کہنا فضول کے کہنی والے کچھ
لیکے کہ یہ کہ کسی چکیدہ قلم گوہر رقم جناب سر آمد اذکیا محمد افضل مولو محمد عمر صاحب
الاسلام مدرسہ حائز و صلیا ابا عبد اللہ الصلوۃ قدریت مذاکت البتہ العالیہ البصیرۃ فی
اختلاف فیہ قد حقا طحا لمرق التریب کو کبلا لعا عن مطلع الصدق والصواب لکندہ لا تعصب لکندہ
یصلہ الامون علی البار باب الذی یطلب عن جناب النجاة حسن المات فی قطعہ تاریخ مایف

کتاب بی بی بیس المرام	مزیل لوسم الذی انحصار	بہی رخصت فی المقام
صحیح بی بی بیس المرام	بزم خیمہ لای عرش جلال	کہ یا ہم نشان من اختتام
جو صناد دین سروریدہ شند	نداشت زہی مغر علم کلام	ایضا شایع النور منہ ریا الارواح
لقدام الناس عن نبیہ فی الاصل	راس الکلیاد اذا قطعہ الہم	بالیو کتفی فیہا مصباح

قطعہ تاریخ الطبع عقائد الاسلام از تاریخ طبع کتب سنہ دہان جناب حسی علی

ہوئی علم کلام میں جہوت	صاحب المخلص سوزن لہر	ری بی بی بیس عقائد الاسلام
دور و نزدیک جتنی ہی جناب	فکر تاریخ میں ہی جمع و شام	باری ایک جاتی ہیں تہا کچھ
پیک فرخندہ فی دیا پیغام	میں اس وقت اپنی ہی کہا	کہ خبر ہے تجھے دل ناکام
شہرہ کافن کلام میں تہا	ہو گئی آج وہ کتاب تمام	کوئی تاریخ کہہ کہ میں تو ہوں
کشتہ تیغ گردش ایاہم	جون ہی یہ بات میری سنہ	دل غناک اپنی دکو تہا م
مجھے کہنے لگا جو ہی طرب	لے بس اب ختم ہو گیا کلام	سنہ ۱۳۲۰ ہجری صلعم

اشٹکا

اہل عقل و فضل توفیق ہیں کہ انسان کی نجات
 عقائد کی صحت بغیر محال ہے لہذا خاص عقائد ہی ہیں اہل
 کو دوسرے زیادہ قلیل قال ہے گو اس فن میں علما نے صد ہا کتابیں تصنیف کیں ہیں
 اور بہت سے رسائل تالیف فرمائے ہیں مگر اردو زبان میں بعبارت سلیس جس میں کل
 عقائد نہایت وضاحت سے مذکور ہوں اور عقوبت میں ہر مذہب کی اولاد بھی سطور
 دسروں اور شکروں کے شکوک کا جواب ہوا اہل کتاب کے جو بہ تحقیقی و ادراعی میں حوالہ
 ہو اور وثاقت میں تہذیب کا خطاب ہوا تک نظر نہ آئے تھے اور ایسے شاذ و مقصود
 اب تک صورت نہ دکھلائی تھی لیکن **۱** مولانا محمد رفیع صاحب نے کہ خاطر جو بہت **۲** آخر آمد
 تقدیر پر پدیدہ خوشوقت سے کتاب عقائد اسلام **۳** تمام اہل مطبع نے کمال صحت
 و خوبی سے طبع فرمائی واقعی جیسا دل چاہتا تھا اس سے بھی عمدہ کتاب **۴** آباد جو دیکھتے ہیں
 یہ سب انہیں پھر عیب کتابوں کا لب لباب ہے مشترک و یکو کتابت **۵** زندہ دلوں و دشمنوں
 کو خردہ اور نصارت **۶** جلد اس مجموعہ خوبی کو خرید فرمائیں نہ چند روز میں کل نسخے ترکہ طبع
 ہا تھوں یا تھوڑے جا بیگے آج کل کر نیوالے کہنے فہوس ملیں گے اور بہت بچاؤں
 قیمت مع محصول ایک روپیہ اور جو صاحب قیمت ارسال فرماویں بذریعہ نئی آرڈر بھیجیں
 نہ روانہ فرماویں **۷** **۸** **۹** **۱۰** **۱۱** **۱۲** **۱۳** **۱۴** **۱۵** **۱۶** **۱۷** **۱۸** **۱۹** **۲۰** **۲۱** **۲۲** **۲۳** **۲۴** **۲۵** **۲۶** **۲۷** **۲۸** **۲۹** **۳۰** **۳۱** **۳۲** **۳۳** **۳۴** **۳۵** **۳۶** **۳۷** **۳۸** **۳۹** **۴۰** **۴۱** **۴۲** **۴۳** **۴۴** **۴۵** **۴۶** **۴۷** **۴۸** **۴۹** **۵۰** **۵۱** **۵۲** **۵۳** **۵۴** **۵۵** **۵۶** **۵۷** **۵۸** **۵۹** **۶۰** **۶۱** **۶۲** **۶۳** **۶۴** **۶۵** **۶۶** **۶۷** **۶۸** **۶۹** **۷۰** **۷۱** **۷۲** **۷۳** **۷۴** **۷۵** **۷۶** **۷۷** **۷۸** **۷۹** **۸۰** **۸۱** **۸۲** **۸۳** **۸۴** **۸۵** **۸۶** **۸۷** **۸۸** **۸۹** **۹۰** **۹۱** **۹۲** **۹۳** **۹۴** **۹۵** **۹۶** **۹۷** **۹۸** **۹۹** **۱۰۰**
 یہ کتاب بموجب قانون **۱** **۲** **۳** **۴** **۵** **۶** **۷** **۸** **۹** **۱۰** **۱۱** **۱۲** **۱۳** **۱۴** **۱۵** **۱۶** **۱۷** **۱۸** **۱۹** **۲۰** **۲۱** **۲۲** **۲۳** **۲۴** **۲۵** **۲۶** **۲۷** **۲۸** **۲۹** **۳۰** **۳۱** **۳۲** **۳۳** **۳۴** **۳۵** **۳۶** **۳۷** **۳۸** **۳۹** **۴۰** **۴۱** **۴۲** **۴۳** **۴۴** **۴۵** **۴۶** **۴۷** **۴۸** **۴۹** **۵۰** **۵۱** **۵۲** **۵۳** **۵۴** **۵۵** **۵۶** **۵۷** **۵۸** **۵۹** **۶۰** **۶۱** **۶۲** **۶۳** **۶۴** **۶۵** **۶۶** **۶۷** **۶۸** **۶۹** **۷۰** **۷۱** **۷۲** **۷۳** **۷۴** **۷۵** **۷۶** **۷۷** **۷۸** **۷۹** **۸۰** **۸۱** **۸۲** **۸۳** **۸۴** **۸۵** **۸۶** **۸۷** **۸۸** **۸۹** **۹۰** **۹۱** **۹۲** **۹۳** **۹۴** **۹۵** **۹۶** **۹۷** **۹۸** **۹۹** **۱۰۰**
 ہوئی ہے کوئی صاحب اجازت نصف قصد طبع فرمائیں

العبد

ابو محمد عبد الحق عفا اللہ عنہ